

مُكَمَّلٌ وَمُكَمَّلٌ

حَدِيثُ الْمُتَأَوَّلِي

جَدِيدُ تَرْتِيبٍ، تَعْلِيقٌ وَتَخْرِيجٌ



تَالِيفُ

حَبِيبُ الْأَمْتِ عَارِفٌ بِاللَّهِ

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُفْتِي (رَحِمَهُ اللَّهُ) صَاحِبُ الْمَعْنَى وَالدِّعْوَةِ

شَيْخُ الْحَدِيثِ وَصَدْرُ الْفَقْهِ الْإِسْلَامِيِّ وَالْعُلَمَاءُ مِنْ مَذْهَبِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ الْعَظِيمِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

خَلِيفَةُ وَمَجَازِ بَيْعَتِ

مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَصَاحِبِ الْكُوفَةِ وَحَضْرَتُنا عَبْدِ الْحَلِيمِ صَاحِبِ نُبُورِي

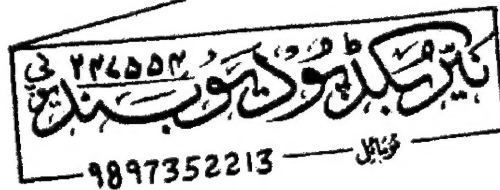
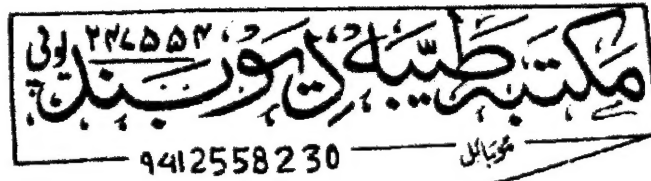
ناشر مکتبہ طیبہ دیوبند، یوپی

تفصیلات

کمپیوٹر کتابت و نظر ثانی کے ساتھ جدید ایڈیشن کے جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب	:	مکمل و مدلل حبیب الفتاویٰ (جلد ہشتم)
نام مصنف	:	حضرت مولانا مفتی حبیب اللہ صاحب قاسمی دامت برکاتہم
باہتمام	:	محمد طیب قاسمی مظفر نگری
کمپوزنگ	:	سید عبدالعلیم - 6396271354-7017984091
سن اشاعت	:	ستمبر 2020
ناشر	:	مکتبہ طیبہ دیوبند - 9412558230

ملنے کے پتے



whatsapp: 9897352213

Mob: 9557571573

عرض ناشر

دیوبند جو علوم و فنون کا مرکز ہے یہاں کتب خانے ہمیشہ سے دینی کتابوں کی اشاعت میں پیش پیش رہے ہیں۔

انہیں کتب خانوں میں ایک کتب خانہ مکتبہ طیبہ بھی ہے جس نے آغاز سے نہایت اہم موضوعات تفسیر، حدیث فقہ و فتاویٰ پر منتخب کتابیں شائع کرنے کی تاریخ رقم کی ہے۔

مکتبہ طیبہ آج یہ اطلاع دیتے ہوئے اللہ کا شکر ادا کر رہا ہے حبیب الفتاویٰ مکمل مدلل جدید ترتیب تعلیق تخریج کے ساتھ شائع کرنے جا رہا ہے۔ یہ مجموعہ فتاویٰ اس شخصیت کے قلم سے ہے جو نہ صرف دارالعلوم دیوبند کے فارغ، بلکہ حضرت مفتی اعظم مولانا محمود حسن گنگوہی صاحب کے خصوصی شاگرد ہیں بلکہ آپ کے معتمد خاص اور مجاز ہیں۔

ہمیں یقین ہے کہ فقہ و فتاویٰ کی دنیا میں، اس مجموعہ، فتاویٰ سے ایک گراں قدر اضافہ ہوگا۔ اللہ رب العزت سے دعا ہے کہ جب اس نے اس کی اشاعت کی توفیق دی ہے تو اسے زیادہ سے زیادہ قبولیت سے نوازے، آمین۔

محمد طیب قاسمی مظفرنگری

21 اگست 2020



JAMIA ISLAMIA DARUL ULOOM MUHAZZABPUR, P.O. SANJARPUR
DISTT. AZAMGARH Pin: 223227 (U.P.) INDIA
Mob: 0091 9450546400 Email: muftihabibullahqasmi@yahoo.com

محترم المقام مولانا محمد طیب حبیب قاسمی زید مجدہم!
مالک مکتبہ طیبہ دیوبند

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

امید کہ مزاج گرامی بخیر و عافیت ہوگا۔

مختلف زمانوں اور اوقات میں دین و شریعت کے مسائل ایک عرصہ سے مجھ سے معلوم کیے جاتے رہے اور ان کے جوابات بھی قرآن و حدیث اور بزرگ فقہاء کرام کی تحقیقات کی روشنی میں دئے جاتے رہے۔

میرے ایک دوست نے انھیں مرتب کیا اور پھر یہ فتاویٰ "حبیب الفتاویٰ" کے عنوان سے شائع بھی ہوئے اور بحمد اللہ مقبول بھی ہوئے۔

یہ معلوم کر کے بے حد مسرت ہوئی کہ آپ اپنے کتب خانہ "مکتبہ طیبہ دیوبند" سے اس کو شائع کرنا چاہتے ہیں، میں آپ کا شکریہ گزار ہوں اور لبصہ خوشی آپ کو اس کی طباعت و اشاعت اور اس کے مالکانہ حقوق کی اجازت دیتا ہوں بلکہ اس کی اشاعت کی مقبولیت اور محبوبیت کے لئے دعا گو بھی ہوں۔

والسلام

Handwritten signature of Mufti Habibullah Qasmi.



اربعم فرم الاول
۱۴۲۸ھ

اجمالی فہرست

باب العیدین	المجلد الاول
باب الوتر	كتاب الطهارة
باب المسافر	باب الوضوء
باب سجود السهو	آداب الخلاء
باب سجود التلاوة	باب الحيض
باب التراويح	باب التيمم
كتاب الجنائز	متفرقات
المجلد الثالث	كتاب الصلوة
كتاب الصوم	باب صفة الصلوة
باب الاعتكاف	باب الاذان والاقامة
كتاب الزكوة	باب القراءة وزلة القارى
كتاب الحج	باب المسبوق
كتاب النكاح	باب ادراك الفريضة
باب المحرمات	باب الدعاء
باب الاولياء والاكفاء	المجلد الثانى
المجلد الرابع	باب الامامة
باب الحضانة	باب الجمعة

كتاب الجنایات	كتاب الطلاق
المجلد الثامن	باب التعليق
كتاب الطهارة	باب الخلع
كتاب الصلوة	باب العدة والنفقة
كتاب الصوم	كتاب الذبائح والأضحية
كتاب الحج	المجلد الخامس
كتاب النكاح	كتاب البيوع
كتاب الطلاق	كتاب الهبة
كتاب البيوع	كتاب الاجارة
كتاب الأضحية والعقيقة	كتاب الربو والرشوة والقمار
كتاب المساجد	كتاب النذر والایمان
كتاب الإجارة	كتاب الوقف
كتاب الهبة	كتاب الفرائض والميراث والوصايا
كتاب الدية	المجلد السادس
كتاب الأشتات	كتاب المساجد
كتاب الأيمان والنذور	كتاب المدارس
كتاب الحظر والإباحة	كتاب الحظر والاباحة
كتاب الفرائض	كتاب البدعات والرسومات
☆☆☆	المجلد السابع
	كتاب الأشتات
	كتاب المفقود

فہرست مضامین

۲۰	کتاب الطہارۃ
//	بیت الخلاء میں جانے مسنون طریقہ
۲۱	استنجاء پاک کرنے میں انگلیوں کو کس طرح استعمال کی جائے؟
۲۲	گرم پانی سے وضو کرنے کا حکم
//	وضو میں ہاتھ پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرنے کا طریقہ
۲۳	ماء قلیل اور ماء کثیر کی تعریف
//	ٹیشو پیپر سے استنجاء کرنے کا حکم
۲۴	وضوء میں دوسرے سے مدد لینے کا حکم
۲۵	جاری پانی میں نجاست گرنے کا ایک مسئلہ
۲۶	وضو کے بعد تولیہ استعمال کرنا
۲۷	ایک انگلی سے استنجاء پاک کرنے کا حکم
//	بیت الخلاء میں جانے کا ایک ادب
۲۸	بایاں ہاتھ سے استنجاء کرنا کب درست ہے؟
//	بیت الخلاء میں چھینک آنے پر الحمد للہ کہنے کا کیا حکم ہے؟
۲۹	اگر کنویں میں تہتا گر جائے تو پاک کرنے کا طریقہ؟
۳۰	اگر تہتا کنویں میں مر جائے تو کیا کرنا ہوگا
۳۱	ناک یا منہ میں کس ہاتھ سے پانی ڈالا جائے؟
//	مسواک کی مقدار

۳۲	وضو کے پاجنی کا برتن کہا رکھا جائے؟
//	اعضاء وضو دھوتے ہوئے جو دعائیں پڑھیں جاتی ہیں
۳۴	مستحب وضوء کی ایک قسم
//	دینی شرعی کتابوں کو ہاتھ لگانے کے لئے کیا وضوء کرنا شرط ہے
۳۵	بیہوشی طاری ہونے پر وضوء ٹوٹ جانے کا حکم
۳۶	کیا سجدے کی حالت میں نیند آنے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے
//	ودی کا حکم
۳۷	فرض غسل میں دلک کا حکم
۳۸	احرام کا کپڑا پہننے سے پہلے غسل کرنے کا حکم
//	سفر سے واپسی کے بعد غسل کرنے کا حکم
۳۹	سونے یا چاندی پر تیمم کرنے کا حکم
۴۰	کیا تیمم میں انگلیوں کا خلال کرنا ضروری ہے؟
//	موزے پر مسح کرنے کی ایک شرط
۴۱	لکڑی کے بنے ہوئے موزے پر مسح کرنے کا حکم
۴۲	کیا بغیر پاکی کے بندھی ہوئی پٹی پر مسح کرنا درست ہے
//	کب غسل اور مسح دونوں کو ایک ہی عضو میں جمع کیا جاسکتا ہے
۴۳	نماز عیدین میں تیمم کرنے کا حکم
۴۴	مسح اور غسل کو جمع کرنے کی ایک صورت
//	حائضہ عورت کے لئے اعتکاف کرنے کا حکم
۴۵	حیض، استحاضہ نفاس کی تعریف
۴۶	تیمم کی ایک صورت
//	ایک تیمم سے متعدد دفرائض ادا کرنے کا حکم

۴۷	ناک سے خون نکلنے سے آدمی معذور بن جاتا ہے؟
۴۸	مستحاضہ عورت کے وضو کا حکم
//	نجاست غلیظہ اور خفیفہ کی تعریف
۴۹	چوہے کا پیشاب کونسی قسم کی نجاست ہے
۵۰	نفاس کی اقل اور اکثر مدت کیا ہے؟
//	نفاس کی ایک صورت
۵۱	گلاب کے پانی سے پاکیزگی حاصل کرنے کا حکم
۵۲	نجاست دور کرنے کے بعد اس کا کلر باقی رہ جانے کا حکم
۵۳	جو پانی پونچھ سے لگ جائے کیا وہ ناپاک ہو جاتا ہے
//	سوکھی ناپاک زمین پر تیمم کرنے کا حکم
۵۴	گوبر کو جلا کر راکھ بنا دیا جائے تو کیا وہ پاک ہو جاتا ہے
۵۵	کیا مچھلی کے خون ناپاک ہے
۵۶	موبائل کے ذریعہ قرآن پڑھنے کا حکم
۵۷	عورت کے احتلام اور حیض کے درمیان کیا فرق ہے؟
۵۸	سجدہ تلاوت کے لئے وضوء شرط ہے
۶۰	کتاب الصلوٰۃ
//	بریلوی امام کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟
۶۱	کیا میاں بیوی گھر میں جماعت کے ساتھ نمازیں پڑھ سکتے ہیں
//	مکروہارت وقت میں نماز کے علاوہ دوسری عبادتیں کرنے کا حکم
۶۲	نوم والے جائے نماز میں نماز پڑھنے کا حکم
۶۳	جمعہ کے خطبہ دیکھ کر دینا کیسا ہے؟
۶۴	جماعت کھڑی ہونے کے بعد فجر کی سنت ادا کی جاسکتی ہے؟

۶۶	حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ کس نے پڑھائی
۶۷	کسی نے قنوت نازلہ پہلی رکعت پڑھ لی تو اس کی نماز کا کیا حکم
۶۸	دوران نماز موبائل فون بجکنے کی صورت میں کیسے بند کیا جائے
۶۹	کیا قنوت کی غلطیوں کا اثر نماز میں ہوتا ہے
۷۰	نماز میں کتنے دیر تک خاموش رہنے سے سجدہ سہو واجب آتا ہے
۷۲	ضم سورہ سے پہلے بسم اللہ اور ولا الضالین کے بعد آمین کہنے کا حکم
۷۴	سنت فجر اگر چھوٹ جائے تو اُسے کب ادا کیا جائے؟
۷۵	سنت فجر کب تک ادا کی جاسکتی ہے؟
۷۶	کرونا وائرس کے خوف سے مسجد میں جماعت اور جمعہ بند کر دینا کیسا ہے؟
۷۸	عذر کے پیش نظر دو مصلیٰ کے درمیان ایک میٹر کا فاصلہ رکھنا کیسا ہے؟
۷۹	عذر کے پیش نظر جمعہ کے دن اگر ظہر کی نماز ادا کرنی ہو تو ظہر کی نماز الگ الگ ادا کرینگے یا جماعت کے ساتھ
//	
۸۱	وبائی امراض میں مرنے والا کون شہید کہا جاسکتا ہے؟
۸۲	کرونا میں مرنے والے کے غسل دینے کا کیا طریقہ ہے؟
۸۳	تکبیر کہنے کے وقت ادھر ادھر جا کر جگہیں پر کرنا کیسا ہے؟
۸۵	مسجد بند ہونے کی صورت جمعہ کے دن کو کسی نماز پڑھی جائے؟
۸۶	امام اگر قعدہ اخیرہ بھول کر پانچویں رکعت بھی پڑھ لے مقتدی کو کیا کرنا چاہئے؟
۸۷	چند افراد مل کر جمعہ کے دن مسجد کے علاوہ دوسری کسی جگہ یہ نماز جمعہ قائم کرنا
۸۸	اذان کے بعد اپنے گھر نماز پڑھنے کا اعلان کرنا کیسا ہے؟
۹۱	گھر پر میاں بیوی اور ماں ایک ساتھ جماعت میں نماز پڑھنے کا کیا طریقہ ہو سکتا ہے
۹۲	رمضان میں وتر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنے کا حکم

۹۴	کتاب الصوم
//	کب ایک جگہ کی رویت ہلال دوسری جگہ میں معتبر ہوگی
//	اعلان کرنے کا حق کس کو حاصل ہے؟
۹۵	کیا فلکیاتی حساب شریعت میں معتبر ہے؟
۹۶	رویت ہلال میں محکمہ موسمیات کی مدد لینا کیسا ہے؟
۹۷	مطلع صاف نہ ہونے کی کئی صورتیں
۹۸	ایک شخص کی شہادت کی بنیاد پر رمضان کے آغاز کا اعلان کرنے کا حکم
//	مطلع صاف نہ ہونے کی صورت میں کتنے لوگوں کی شہادت ضروری ہے؟
۹۹	چاند دیکھنے کا ایک مسئلہ
۱۰۰	چاند دیکھنے والوں کو کب شہادت دینا ضروری ہے؟
۱۰۱	ٹیلی ویژن کے ذریعے اگر رویت ہلال کیا معتبر ہے؟
۱۰۲	ہندوستان کے ایک صوبہ کی رویت دوسرے صوبوں میں کافی ہے
//	کیا قاضی صاحب کو یہی اعلان رویت کرنا مردہ ہے یا اس کے نمائندہ بھی کر سکتا ہے
۱۰۳	برطانیہ میں رویت ہلال کا حکم
۱۰۴	رویت ہلال اور فلکیات کے حساب
۱۰۵	قریبی ممالک کا اعتبار کب کیا جاسکتا ہے؟
۱۰۶	رویت ہلال کی جر کو کب استفاضہ کا درجہ حاصل ہوتا ہے
//	رمضان و عیدین کی رویت کے اعلان کا حق کس کو ہے؟
۱۰۷	غیر ذمہ دار کے اعلان کرنے کا حکم
۱۰۸	ایک سے زیادہ ہلال کیٹی ہونے کی صورت میں کس کی بات مانی جائے گی
۱۰۹	متفق علیہ ہلال کیٹی کی ایک شکل
۱۱۰	جو روزہ رکھنے پر قادر نہیں ہے اسے کیا کرنا چاہئے؟

۱۱۱	کیا قی مفسد صوم ہے
۱۱۳	کتاب الحج
//	مسائل سفر میں سفر شرعی کی مسافت حکم کی بنیاد ہے یا تین دن تین راتیں؟
//	کیا سفر میں عورت کے ساتھ محرم کا ہونا شرط ہے؟
۱۱۴	اگر کوئی عورت اپنے محرم کے بجائے ثقہ عورتوں کی جماعت کے ساتھ نکلے تو یہ
//	کافی ہے
۱۱۵	نظام سفر اگر محفوظ ہو تب بھی محرم کا ہونا شرط ہے
۱۱۶	عورت بغیر محرم عمرہ کر سکتی ہے؟
//	سفر حج کے لئے محرم کی شرط ہونے کی حیثیت
۱۱۷	محرم نہ ہونے کی صورت حج ٹور کے قافلہ کے ساتھ جاسکتی ہے
۱۱۸	ہر عمر کی عورتوں کے لئے محرم کا ہونا شرط ہے
۱۱۹	عمرہ کے طواف مکمل ہونے سے پہلے اگر کسی لڑکی کو حیض آجائے تو اسے کیا
//	کرنا ہوگا؟
۱۲۰	احرام باندھنے کے بعد اعمال حج یا عمرہ کرنے سے پہلے اگر پھنس جائے تو اسے
//	کیا کرنا چاہئے؟
۱۲۱	احرام کی حالت میں خوشبودار تمباکو کھانا کیسا ہے
۱۲۳	کیا عمرہ مردوں اور زندوں دونوں کی طرف سے ادا کیا جاسکتا ہے
۱۲۴	دوران طواف اگر وضوء ٹوٹ جائے تو کیا کیا جاسکتا ہے؟
۱۲۵	عمرہ کے احرام باندھنے کے بعد بغیر عمرہ احرام کھولا جاسکتا ہے
۱۲۷	مکہ میں رہتے ہوئے عمرہ کے احرام کہاں سے باندھنا چاہئے
۱۲۹	کتاب النکاح
//	کسی نے اپنی سالی سے ہمبستری کری تو کیا نکاح ٹوٹ گیا ہے؟

//	فون پر نکاح کرنے کا حکم
۱۳۱	اپنی بیٹی سے پیار سے بوسہ لینا کیسا ہے؟
۱۳۲	کیا کوئی لڑکی اور لڑکا والدین کے بغیر شادی کر سکتے ہیں؟
۱۳۳	نکاح سے پہلے اگر جہیز کا سامان دے دیا جائے تو اس کا کیا حکم
۱۳۵	کتاب الطلاق
//	ایک طلاق سے کونسی طلاق واقع ہوگی؟
۱۳۶	کیا عمر قید فسخ نکاح کا سبب بنتا ہے؟
۱۳۸	جاؤ میں نے تجھے چھوڑ دیا کہنے کا حکم
۱۳۹	مزنہ سالی کو ایک حیض آنے تک اپنی بیوی سے علیحدہ رہنے کی کیا حکمت ہے؟
۱۴۰	مزنہ کو اگر حیض نہ آئے تب کیا کریں
۱۴۱	ایک طلاق شدہ عورت پر عدت لازم ہے
//	فسخ نکاح میں قاضی کے فیصلے کی ضرورت کیوں ہے؟
۱۴۳	ماں کے غصہ کر کے بیوی کو طلاق دینا
۱۴۵	کتاب البیوع
//	بیع معاومہ کی تعریف
//	درخت پر لگے ہوئے پھلوں کی بیع کا حکم
۱۴۷	بد و صلاح سے کیا مراد ہے؟ اور حضرات فقہاء کی آراء
۱۴۹	درخت پر پھل آنے سے پہلے باغات کو کئی سالوں کے لئے فروخت کرنے کا حکم
۱۵۰	ایسے باغوں کو بیچنے کا حکم جس کے کچھ درختوں پر پھل آیا اور کچھ پر نہیں آیا
۱۵۱	پھل قابل استعمال ہونے سے پہلے فروخت کرنے کا حکم
۱۵۲	فوری طور پر توڑ کر لینے کی شرط بیچنا کیسا ہے؟
۱۵۳	پھل تیار ہونے تک درخت یہی پر چھوڑنے کی شرط فروخت کرنے کا حکم

//	کسی قسم کی شرط کے بغیر خریدنا
۱۵۴	پھل تیار ہونے تک درخت یہی پر چھوڑنے کی شرط فروخت کرنے کا حکم
۱۵۵	پھول کے آنے سے پہلے پھل کی بیع میں امام مالک کی رائے
//	ماہانہ یا سالانہ کمیشن پر تجارتی نفع کرنے کا حکم
۱۵۶	قسط پر بیع و شراء کا حکم
۱۵۸	جماعتِ ثانیہ
۱۵۹	عقد بیع معاملہ طئی ہونے کے بعد نہ خریدنے پر جرمانہ لینا کیسا ہے؟
۱۶۱	کتاب الاضحیۃ والعقیقۃ
//	مردے بچے کا عقیقہ کرنا کیا ضروری ہے
//	قربانی کی نیت سے پالے ہوئے جانور کو بیچنے کا حکم
۱۶۲	غضب کردہ چھوڑی سے ذبح کرنے کا حکم
//	عقیقہ کے گوشت گھر کے لوگ کھا سکتے ہیں
۱۶۵	کتاب المساجد
//	مسجد کے لئے سفیر رکھنے کا حکم
۱۶۷	وقف کی زمین تبادلہ کرنا کب جائز ہے
۱۶۸	گھر میں رہ کر مسجد کے امام کا اقتداء کرنا
۱۷۰	کتاب الإجارة
//	ڈاکٹر کے لئے مریض سے کمیشن لینے کا حکم
۱۷۲	کتاب المہبۃ
//	زندگی میں اپنی جائداد کی تقسیم
۱۷۳	کتاب الدیۃ
//	کسی کے مارنے کی وجہ سے عورت کے پیٹ کا بچہ ضائع ہو گیا ہے اس پر کیا

//	لازم ہوگا
۱۷۵	جان کے بدلے جو پیسہ ملتا ہے اس کا کیا حکم ہے؟
۱۷۷	کتاب الأشتات
//	سد الذرائع کا معنی کیا ہے؟
//	سد ذریعہ کی شرعی حقیقت
۱۷۹	ذریعہ اور سبب کے درمیان کافرق
۱۸۰	سد ذرائع کی حجیت کے سلسلے میں ائمہ کے اختلاف
//	سد ذرائع کے مختلف ذرائع
۱۸۳	ائمہ اربعہ کے نزدیک سد الذرائع کی حجیت
۱۸۵	امام قرافی کے نزدیک فتح الذرائع
۱۸۶	دور حاضر میں سد الذرائع کی مثالیں
//	سد ذرائع کا استعمال کرنے کا طریقہ
۱۸۷	مصالح مرسلہ کا مفہوم کیا ہے؟
۱۸۹	مصالح مرسلہ کے سلسلہ میں حضرات ائمہ کی آراء
//	مصالح مرسلہ پر عمل کی مثالیں
۱۹۳	استحسان کا مفہوم کیا ہے؟
۱۹۵	”قرآن سے مؤید ہونے کی ایک مثال“
//	”حدیث پاک سے مؤید ہونے کی ایک مثال“
۱۹۶	کتاب الایمان والندور
//	منت کے کھانے کا مصرف کون ہے؟
۱۹۷	منت ماننے کا کیا حکم ہے؟

۱۹۹	کتاب الحظر والإباحة
//	چاندی کے پالیش کیا ہوا برتن استعمال کرنے کا حکم
//	عقد صیانہ کی تعریف
۲۰۰	شرعیہ درست ہے یا نہیں
۲۰۱	عقد صیانہ کی ایک صورت
۲۰۲	قیمتی پتھر یا موتی وغیرہ میں خمس کا صدقہ کرنا ضروری ہے؟
۲۰۳	صحابی تابعی تبع تابعین کی تعریف
//	عقد صیانہ کی ایک شکل
۲۰۴	ضرورت پڑنے پر سروس کا معاہدہ ہونے پر اگر عقد کو تو یہ کیسا ہے؟
۲۰۵	مرنے کے بعد بچے کے کان میں اذان و اقامت دینے کا حکم
//	عقد اجارہ میں ایک صورت
۲۰۶	صرف سروس دینے کی شرط پر عقد کرنا
۲۰۷	عقد صیانہ میں صرف آپ ڈیٹ کے معاہدہ کرنے کا حکم
۲۰۸	ایک سال میں بیع خراب ہو جانے پر بدل دینے کی شرط پر بیع
//	عقد شرکت کی صحت کے لئے شریکین کے سرمایہ کا موجود ہونا
۲۰۹	شریکین کے لئے زبانی معاہدہ پر رقم لینے کا حکم
۲۱۰	کسی شریک سے مزدوری کی تنخواہ لینا کیسا ہے
۲۱۱	شرط کے ساتھ زمین فروخت کرنا
//	شرکت مضاربت میں خسارہ کا بوجھ کس پر نہ آنے کی ایک صورت
۲۱۲	عقد شرکت میں مدت شرکت کی صراحت کی ایک صورت
۲۱۳	پاؤں کی ضرب لگوانے سے علاج کرنے کا کیا حکم ہے
۲۱۴	مردہ پیدا ہوا بچہ بھی ماں باپ کے لئے سفارشی سے کا حکم

۲۱۵	پیدا ہونے کیے چند گھنٹے بعد مرے جو بچہ مر گیا اس کا نام رکھنا ضروری ہے؟
۲۱۶	چھوٹے بچے کے زائد کپڑے دوسروں کو دینا کیسا ہے؟
۲۱۷	فاتحہ خوانی کا کیا حکم ہے؟
۲۱۹	عالم کو گالی دینے سے بیوی پر طلاق ہو جاتی ہے
۲۲۲	باپ کی توہین کرنے کا حکم
۲۲۳	والدین کے ساتھ نافرمانی کرنے والوں کی کچھ دنیاوی سزا ہے
۲۲۵	جھوٹ بولنا دوسرے پر بہتان باندھنا کیسا ہے؟
۲۲۷	کتاب الحضانہ کے ایک مسئلے میں فتاویٰ دارالعلوم دیوبند اور حبیب الفتاویٰ کے
//	ظاہر تعارض اور اس کا حل
۲۲۸	”ما بین بنی و منبری رمضان من ریاض الجنۃ“ حدیث کی تحقیق
۲۳۰	مدرسین یا ملازمین کے لئے مدارس میں جو قانون ہوا کرتا ہے اسے ماننا
//	ضروری ہے؟
۲۳۱	مدارس کے مہتمم کی حیثیت
۲۳۲	ابھی شریعت کو چھوڑ کہنے کا حکم
۲۳۴	غیر مسلم کے سوال کے جواب میں کیا کہا جائے؟
۲۳۵	اشعار کہنے کا کیا حکم ہے
۲۳۷	میت کی یاد سے اگر کوئی اچھا یا بُرا کام کیا جائے تو کیا اس سے میت کو حصہ ملتا ہے
۲۳۸	لنگڑا اور جھینگا کھانے کا کیا حکم ہے؟
۲۳۹	مسالک اربعہ اصل سنت والجماعت میں شامل ہے
۲۴۰	بینک میں نوکری کرنے کا حکم
۲۴۲	اولاد کی شکایت اپنے والدین کہ یہ ہمارا حق ادا نہیں کیا یہ کیسا ہے؟
۲۴۵	عمرہ کے طواف میں اگر رمل بھول جائے تو کیا اس کا طواف ہو گا یا نہیں؟

۲۴۶	ہاتھ یا پیر میں مہندی لگانے کا کیا حکم ہے
۲۴۸	غیر مسلم کی دعوت میں شرکت کرنا
۲۴۹	کیا قبل کے علاوہ دوسری جگہوں سے جماع کرنا جائز ہے
۲۵۱	اذا جامع فلم یمن حدیث کی تحقیق
۲۵۳	قبرستان میں بلڈنگ وغیرہ بنا کر کرایہ دینا کیسا ہے؟
۲۵۵	ضحوی صغریٰ اور کبریٰ میں فرق؟
۲۵۸	سلام کرنا اور اس کے جواب دینے کا حکم
۲۵۸	پلاسٹک کا ٹانگ لگا کر نماز پڑھنا کیسا ہے
۲۵۹	جنگلی کبوتر کھانا کیسا ہے؟
۲۶۰	جمعہ کے روز کس وقت سورہ کہف کی تلاوت افضل ہے
۲۶۲	قنوت نازلہ کا پس منظر
۲۶۴	کسی کے سامنے تعریف کرنا کیسا ہے
۲۶۶	شب برأت میں قبرستان جانا کیسا ہے؟
۲۶۷	غیر مسلم کا پیسہ سید غریب کو دینا کیسا ہے؟
۲۶۹	مزنیہ کی لڑکی سے شادی کرنا کیسا ہے؟
۲۷۰	کھیت یا باغ کو نظر بد سے بچانے کے لئے کالا کپڑا لٹکانا کیسا ہے؟
۲۷۱	کیا ایک مؤمن کے جھوٹے میں دوسرے مؤمن کے لئے شفاء ہے؟
۲۷۲	سود کی رقم سے انکم ٹیکس ادا کرنے کا حکم
۲۷۳	شب معراج کو روزہ رکھنا کیسا ہے؟
۲۷۵	وبائی امراض کے لئے اذان دینے کا ثبوت حدیث پاک سے ملتا ہے
۲۷۷	دور نبوت اور صحابہ و تابعین میں کون کون وبائی امراض آئے تھے
۲۷۹	جس مسئلہ حضرات فقہاء کا اختلاف ہے اس میں امت کو کیا کرنا چاہئے؟

۲۸۱	میت کے کوئی وارث نہ ہونے کی صورت انکا دوست اس کا وارث بن سکتا ہے یا نہیں؟
//	
۲۸۲	بیڑی، سگریٹ، زردہ کھانے کا حکم
۲۸۳	شب برأت کی فضیلت اور اس رات کو ا کے اعمال
۲۸۴	ایثار فی القرب کا ایک مسئلہ
۲۸۷	مسجد کے علاوہ دوسری جگہوں پر بھی جماعت ثانیہ مکروہ ہے
۲۸۸	نماز تراویح میں ختم قرآن کا کیا حکم ہے؟
۲۹۱	کتاب الفرائض
//	میراث کا ایک مسئلہ
//	وارثین: ایک بھائی، ماں، دادا
۲۹۲	فرائض کا ایک مسئلہ
	<p style="text-align: center;">☆☆☆☆</p>

کتاب الطهارة

بیت الخلاء میں جانے مسنون طریقہ

سوال: بیت الخلاء میں جانے کا مسنون طریقہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

باللہ التوفیق: بیت الخلاء میں جانے کا مسنون طریقہ یہ ہے۔ سر ڈھا کر بیت الخلاء میں داخل ہونا، داخل ہونے سے پہلے دعا پڑھنا، بائیں قدم سے داخل ہونا، بیٹھنے کے قریب ہونے کے وقت کپڑا کھولنا، استنجاء کرنے کے لئے نرم جگہ اختیار کرنا، ذکر لسانی سے احتراز کرنا، استنجاء کے بعد دائیں قدم سے نکلنا، اس کے بعد دعا پڑھنا۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ويستحب له عند الدخول في الخلاء ان يقول ”اللهم اني أعوذ بك من الجنة والجفائت“ ويقدم رحله اليسرى وعند الخروج يقدم اليمنى۔ (الفتاوى الهندية ج: ۱، ص: ۱۰۶)

(۲) فإذا وصل الى الباب بيداً بالتسمية قبل الدعاء هو الصحيح فيقول ”بسم الله اللهم اني أعوذ بك من الخبث والخبائث“ ثم يدخل باليسرى ولا يكشف قبل ان يبدنوا الى القعود۔۔۔ (حاشية ابن عابدين ج: ۱، ص: ۶۱۵)۔

(۳) فصل: ويقدم رحله اليسرى في الدخول واليمن في الخروج ويقول عند دخوله۔۔۔ فاذا خرج من الخلاء قال ”غفرانك الحمد لله الذي اذهب عني الاذى وعافاني۔ (المغنى ج: ۱، ص: ۳۱۴)۔

استنجاء پاک کرنے میں انگلیوں کو کس طرح استعمال کی جائے؟

سوال: استنجاء پاک کرنے کے لئے انگلیوں کی ہیئت کیا ہونے چاہئے، اور استنجاء پاک کرنے کی ابتداء کس طرف سے ہونے چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

مرد کا استنجاء پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ بچے والی انگلی کو تھوڑا سا شروع میں اٹھائے اور استنجاء پاک کرے۔ اس کے بعد بنصر کو وسطی کے ساتھ ملا کر پوری پاکی حاصل کرے۔ البتہ عورت وسطی کے ساتھ بنصر کو ملا کر اٹھائے اور استنجائی پاک کرے۔

استنجاء پاک کرتے ہوئے مقعد کو تین بار ڈھیلا کر لے تاکہ پاکی اور ازالۃ نجاست میں کوئی کمی نہ رہ جائے بشرطیکہ روزہ دار نہ ہو۔

نیز بائیں ہاتھ سے استنجاء پاک کرے دائیں سے نہیں۔ اور پہلے اگلے شرم گاہ کو پاک کر لے اس کے بعد پیچھے یعنی استنجاء پاک کرنے میں ابتداء آگے سے کرے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) أنه يستنجی بیدۃ الیسری ویصعد إصبعة الوسطی علی سائر الأصابع قليلاً فی ابتداء الاستنجاء وبغسل موضعها ثم یصعد بنصره ویغسل موضعها۔ (الفتاویٰ الہندیۃ ج: ۱، ص: ۱۰۴)۔

(۲) وبغسل فرجه بالیسری وبدأ بالقیل ثم الدبر ویرخی مقعده ثلاثاً وبذلک کل مرہ وببالغ فیہ ما لم یکن صائماً۔ (رد المحتار ج: ۱، ص: ۶۱۶)۔

(۳) وصفۃ الاستنجاء: أنه یستنجی بیدۃ الیسری وبصعد إصبعة الوسطی علی سائر الأصابع۔ والمرأة تصعد بنصرها وواوسطها جمعياً معاً۔ (الفتاویٰ التاتاریخیۃ ج: ۱، ص: ۴۱۳)۔

(۴) ہکذا فی نور الایضاح۔ (ص: ۳۰)۔

گرم پانی سے وضو کرنے کا حکم

سوال: جو پانی سورج کی روشنی کی گرمی سے گرمی ہوا ہو اس سے وضوء کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً

جو پانی سورج کی روشنی کی گرمی سے گرم ہوا ہو اس سے وضوء کرنا مکروہ ہے چونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع کیا ہے اور نیز اس سے برص کی بیماری کا خطرہ ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ومن الأدب أنه لا يتوضأ بماء شمس لأنه بورث البرص۔ (حاشیة الطحطاوی علی المراقی ص: ۸۷)۔

وضو میں ہاتھ پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرنے کا طریقہ

سوال: وضوء میں ہاتھ پاؤں کی انگلیوں میں خلال کا طریقہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

وضوء میں ہاتھ پاؤں کی انگلیوں کے خلال کا طریقہ یہ ہے کہ تشبیک یعنی ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کرے۔
پاؤں کی انگلیوں میں خلال کا طریقہ یہ ہے کہ بائیں ہاتھ کے خنصر سے دائیں پاؤں کے خنصر سے شروع کرے اور بائیں پاؤں کے خنصر میں ختم کرے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) تخلیق الأصابع: وهو ادخال بعضه في بعضه بماء منقاطر والأولى في الدين التشبیک۔۔ وفي الرجلين انه يخلل بخنصر يده اليسرى خنصر رجله اليمنى ويختم بخنصر رجله اليسرى۔ (الفتاوى الهندية ج: ۱، ص: ۵۷)۔

ماء قليل اور ماء كثير کی تعریف

سوال: ماء قليل اور كثير میں فرق کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

ماء قليل اور ماء كثير میں فرق یہ ہے کہ اگر پانی کی ایک طرف سے تحریک کرے لیکن دوسرے طرف تحریک نہ ہو تو وہ ماء كثير ہیں۔ اگر ایک طرف سے تحریک کرنے کی بعد دوسرے طرف تحریک ہو تو وہ ماء كثير ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) انفقت الروایات عن ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد۔ فی الكتب المشهورة أنه الخلو ص يعتبر بالتحريك اذا حرک طرف منه وابدلم يتحرک الطرف الآخر فهو مما لا يخلص۔ وانه تحرك الطرف الآخر فهو مما يخلص۔ (الفتاویٰ التاتارخانیہ ج: ۱، ص: ۴۹۹)۔

(۲) اختلف الفقهاء فی حد القلة والكثرة۔ فالکثره عند أبی نیفة هو من الکثرة بحيث إذا حرکه آدمی من أحد طرفية، لم بسر الحركة إلى الطرف الثانی منه۔ والقلة۔ واکانه دونه عشر فی عشرين اذرعة العام۔ (الفقه الإسلامی وأدلته ج: ۱، ص: ۴۷۹)۔

(۳) هکذا فی الفتاویٰ الهندیة ج: ۱، ص: ۷۰)۔

ٹیشو پیپر سے استنجاء کرنے کا حکم

سوال: ٹیشو پیپر سے استنجاء کرنے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

ایسے کاغذ سے یعنی ٹیشو پیپر سے استنجاء کرنا درست اور جائز ہے یعنی وہ جاذب کاغذ جو صرف

استنجاء کرنے کی غرض سے بنایا جاتا ہے لکھنے کی کام نہیں آتا ہے لہذا اس سے استنجاء کرنا جائز ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وكذا ورقه الكتابة لصقالقه وتقومه، وله احترام أيضاً لكونه آلة لكفاية العلم، وكذا علله في التاتارخانية: بانه تعطيمة من أدب الدين۔۔ ومفاده الحرمة بالمكتوب مطلقاً، وإذا كانت العلة في الأبيض كونه آلة لكتابة كما ذكرناه يؤخذ منها عدم الكراهه فيما لا يصلح لها۔ وإذا كانه قال العال للنجاسة غير فقوم كما قدمناه۔ (فتاویٰ شامی ج: ۱، ص: ۶۰۸)۔

(۲) ولا يستجى بكاعد وانه كانت بيضاء كذا في المضمورات (هكذا في التاتارخانية ج: ۱، ص: ۴۱۶)۔ (الفتاویٰ الهندية ج: ۱، ص: ۱۰۵)۔

(۳) کاغذ چونکہ کھیل علم کا ایک آلہ ہے خواہ وہ سفید ہو یا سیاہی ہو۔ اس لئے اس کا احترام کرنا لازم ہے۔۔ البتہ وہ جاذب کاغذ ہو جو صرف استنجاء کرنے کی غرض سے بنایا جاتا ہے لکھنے کی کام میں نہیں آتا اور قیمتی بھی نہیں۔ اس لئے اسمیاء کرنا جائز ہے۔ (احسن الفتاویٰ ج: ۲، ص: ۱۰۸)۔

(۴) ہذا فتاویٰ قاسمیہ ج: ۵، ص: ۸۴۔

(۵) فتاویٰ دارالعلوم ج: ۱، ص: ۳۷۹۔

(۶) فتاویٰ محمودیہ ج: ۵، ص: ۴۹۶۔

وضوء میں دوسرے سے مدد لینے کا حکم

سوال: وضوء کرتے ہوئے دوسرے سے مدد لینا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

وضوء کرتے ہوئے دوسرے سے مدد لینا مکروہ ہے، ہوا اور اگر عذر کی وجہ سے مدد

لے تو مکروہ نہیں ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ومن الأدب: انه يقوم بأمر الوضوء بنفسه: لحديث عمر رضي الله عنه فإنه قال: اننا لاستعين على وضوءنا۔

ومع هذا لو استعانه بغيره بعد انه لا يكونه الغاسل غيره بل يغسل بنفسه۔
(الفتاویٰ التاتارخانية ج: ۱، ص: ۴۴۷)۔

(۲) ومفاده انه الاستعانة مكروه حتى احيج إلى هذا الجواب۔۔ أنه لا كراهة أصلاً اذا كانت بطيب قلب ومحبة من المعين من غير تكليف من المتوضى۔ (رد المحتار ج: ۱، ص: ۴۸۱)۔

(۳) ويكره الاستعانة بغيره لقول عمر رضي الله عنه رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستقي ماء الوضوء۔۔ فقال يا عمر فإنني لا أريد انه يعنني على صلاتي أحد۔ (حاشية الطحطاوى على المراقى ص: ۸۱)۔

جاری پانی میں نجاست گرنے کا ایک مسئلہ

سوال: جاری پانی میں اگر نجاست گر جائے تو اس کو پاک کرنے کا طریقہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

جاری پانی میں نجاست گر جانے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) والفتویٰ فی الماء الجاری: إنه لا یتنجس والم یتغر طعمه او لونه او ریحہ من النجاسة لا لفتاویٰ الہدیہ ج: ۱، ص: ۶۸۔

(۲) انه كانه قوى الجرى يجوز الاغتسال فيه والوضوء فيه۔ ولا یتنجس بوقوع النجاسة فيه والم بر أثر النجاسة فيه من لونه او طعم او ریح۔ (الفتاویٰ القاضی خان ج: ۱، ص: ۱۳)۔

(۳) اذا كان قوى الجرمى لا يحك بتنجه لوقوع النجاسة فيه ما لم يغير طعمه اولونه او ريحه۔ (الفتاوى التاتارخانيه ج: ۱، ص: ۴۹۳)۔

وضو کے بعد تولیہ استعمال کرنا

سوال: وضوء کے بعد تولیہ استعمال کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

وضوء کے بعد تولیہ کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے البتہ اس طرح نہ پوچھے کہ اعضاء وضوء پر پانی کا اثر باقی نہ رہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ولم ار من ذكره غيره: وانما وقع الخلاف في الكراهة فقی الخانية ولا بأس به للمتوضي والمغتسل روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يفعله۔ (رد المحتار ج: ۱، ص: ۴۷۹)۔

(۲) ولا بأس للمتوضي والمغتسل أن يمسح بالمنديل: ومنهم من ذكره ذلك۔ ومنهم كره للمتوضي دون المغتسل والصحيح ما قلنا۔ الا انه ينبغي ان لا يبالغ ولا يقتضي فيبقى أثر الوضوء على اعضاءه۔ (الفتاوى التاتارخانيه ج: ۱، ص: ۴۴۹)۔

(۳) بنو ضأه في مسح وجهه بالثوب قال لا بأس قال به محمد۔ وبه نأخذ۔ ولا نرمي بذلك بأساً وهو قول أبي حنيفة وفي الخانية لا بأس للمتوضي والمغتسل ان يمسح بالمنديل۔ (حاشية الطحطاوى على المراقى ص: ۷۹)۔

ایک انگلی سے استنجاء پاک کرنے کا حکم

سوال: صرف ایک انگلی سے استنجاء پاک کرنے کا کیا حکم ہے؟ نیز انگلی کے کنارہ سے استنجاء کرنے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

صرف ایک انگلی سے استنجاء پاک کرنا ممنوع ہے اور انگلی کے کنارہ سے بھی استنجاء کرنا ممنوع ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ولا یقصر علی اصبع واحدة۔ ولا یستنجی بظہور الأصابع اور برؤوسہا لانہ بورت الباسور۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی ص: ۴۷)۔

(۲) ویستنجی بعرض الأصابع لا برؤوسہا۔ (الفتاویٰ الہندیۃ ج: ۱، ص: ۱۰۵)۔

(۳) ویستنجی بعرضہ الاصابع لا برؤوسہا۔ (الفتاویٰ الہندیۃ ج: ۱، ص: ۱۰۵)۔

(۴) ویستنجی بإصبع أو إصبعین أو ثلاثہ أصابع یبطون الأصابع لا برؤوسہا۔ (الفتاویٰ قاضی خان ج: ۱، ص: ۳۶)۔

بیت الخلاء میں جانے کا ایک ادب

سوال: ننگے سر بیت الخلاء میں جانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

ننگے سر بیت الخلاء میں جانا ادب کے خلاف ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) وبدخل مستور الرأس۔ (الفتاویٰ الہندیۃ ج: ۱، ص: ۱۰۶)۔
 (۲) ومستور الرأس استحباباً۔۔۔ لأنه مستقدر يحضره الشيطان۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی ص: ۵۱)۔

بایاں ہاتھ سے استنجاء کرنا کب درست ہے؟

سوال: اگر کسی شخص کا بایاں ہاتھ نہ ہو تو داہنے ہاتھ سے استنجاء کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً

اگر کسی شخص کا بایاں ہاتھ نہ ہو تو داہنے ہاتھ سے استنجاء کرنا جائز ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) ويكره الاستنجاء باليد اليمنى إلا اذا لم يكن له يسار۔ (الفتاویٰ التاتارخانیہ ج: ۱، ص: ۴۱۱)۔
 (۲) ويكره الاستنجاء باليد اليمنى إلا من عذر باليسرى۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی ص: ۵۰)۔

بیت الخلاء میں چھینک آنے پر الحمد للہ کہنے کا کیا حکم ہے؟

سوال: بیت الخلاء میں اگر کسی چھینک آجائے تو الحمد للہ کہنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

بیت الخلاء میں اگر کسی کو چھینک آجائے تو الحمد للہ زبان سے نہ کہیں بلکہ دل سے کہہ

سکتا ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) فلا بحمد اذا عطس ولا يشمت عاطساً۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی

ص: ۵۵)۔

(۲) فإذا عطس حمد الله تعالى بقلبه۔ (رد المحتار ج: ۱، ص: ۶۱۶)۔

(۳) فإذا عطس بحمد الله تعالى بقلبه لا يحرك لسانه۔ (الفتاویٰ الہندیۃ ج: ۱، ص: ۱۰۶)۔

اگر کنویں میں کتا گر جائے تو پاک کرنے کا طریقہ؟

سوال: اگر کنویں میں کتا گر جائے اور زندہ نکال لیا جائے تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

اگر کنویں میں کتا گر جائے اور زندہ نکال لیا جائے تو اگر اس کا منہ پانی کے لگ جائے تو پانی ناپاک ہو جائے گا اور پورا پانی نکالنا پڑے گا، اور اگر منہ نہ لگے تو صاحبین کے نزدیک ناپاک ہے اور حضرت امام ابو حنیفہ کے نزدیک ناپاک نہیں ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وان وقع نحو شاة وأخرج حيا فالصحيح أنه إذا لم يكن نجس العين ولا في بدنه نجاسة ولم يدخل فاه في الماء يتنجس۔۔۔ وان أدخل فاه فيه فمعتبر بسوره فإن كاسوره طاهر فالماء طاهر، وان كان نجساً فنجس فينزع كله۔ (الفتاویٰ الہندیۃ ج: ۱، ص: ۷۱)۔

(۲) الكلب اذا وقع في الماء وأخرج حيا ان أصاب فمه الماء فهو من جملة القسم الأول يجب نزع جميع الماء، وان لم يضرب فمه الماء فعلى قولهما يجب نزع جميع الماء۔۔۔ وعند أبي حنيفة لا بأس بذلك۔ (الفتاویٰ التاتاریخانیۃ ج: ۱، ص: ۳۱۸)۔

(۳) وقع فيها كلب او خنزیر مات او لم يمت اصاب الماء فم الواقع او لم يصب۔ أفسده۔ (الفتاویٰ القاضی خان ج: ۱، ص: ۱۷)۔

(۴) در المختارہ کذا فی در المختار ج: ۱، ص: ۳۹۔

(۵) فتاویٰ علماء ہند ج: ۳، ص: ۱۹۳۔

(۶) فتاویٰ دارالعلوم ج: ۱، ص: ۲۰۷۔

اگر کتا کنویں میں مر جائے تو کیا کرنا ہوگا

سوال: اور کتا کنویں میں مر جائے تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

اور کتا کنویں میں مر جائے تو پانی ناپاک ہو جائے گا اور پورا پانی نکالا جائے گا۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وان مات فیہا شاة أو کلب أو آدمی أو انتفخ حیوان أو نفخ بنزح جمیع ما فیہا صغر الحيوان أو کبر۔ (فتاویٰ الہندیہ ج: ۱، ص: ۷۱)۔

(۲) وينزح بموت کلب قید بموته فیہا لأنه غیر نجس الغير علی الصحيح فاذا لم یمت وخرج حیا ولم یصل فمه الماء لا ینجس۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی ص: ۳۶)۔

(۳) وكذلك لو كان الواقع فیہ کلب أو شاة انتفخ أو لم ينتفخ وجب نزح الماء كله۔ (فتاویٰ التاتارخانیہ ج: ۱، ص: ۳۱۸)۔

(۴) در المختار ج: ۱، ص: ۳۹۔

(۵) فتاویٰ علماء ہند ج: ۳، ص: ۱۹۱۔

(۶) فتاویٰ دارالعلوم ج: ۱، ص: ۲۱۲۔

ناک یا منہ میں کس ہاتھ سے پانی ڈالا جائے؟

سوال: داہنے ہاتھ سے ناک منہ میں پانی ڈالنے کا حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

داہنے ہاتھ سے ناک منہ میں پانی ڈالنا سنت ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) اعلم ان المضمضة والا سننشان سنتان مشتملان علی سبع سنن۔ الترتیب والتلیث۔ والتجريد وفعلهما باليمين والمبالغة منهما والمج والاسننثار۔ (حاشیة الطحطاوی علی المراقی ج: ۱، ص: ۷۰)۔

(۲) ومنها المضمضة باليمين والا سننشان باليمين وقال بعضهم المضمضة باليمين والا سننشق باليسار لأن الفم مطهرة والأنف مقدرة والميمن للإطهار واليسار للاقذار۔ (بدائع الصنائع ج: ۱، ص: ۱۱۱ ص: ۱۱۲)۔

(۳) عبارة الحنفية في المضمضة والاسننشان وهما سنتان مؤكدتان مشتملتان علی سنن خمس منها الفعل باليمين۔ (الفقه الاسلامی وأدلته ج: ۱، ص: ۳۹۷)۔

مسواک کی مقدار

سوال: مسواک کتنی لمبی اور کس لکڑی کی ہونی چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً

مسواک ایک بالشت ہونی چاہئے اور خنصر کے برابر ہونی چاہئے، بیلو کی لکڑی ہے اور نہ نیم کی مسواک کرے یعنی لکڑی کڑوی ہو تو بہتر ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وكونه لینا مسقوباً بلا عقد فی غلظ الخنصر وطول شبر۔ (الفتاویٰ الشامی

ج: ۱، ص: ۴۳۴۔ زکریا۔

(۲) وینبغی ان يكون السواک من أشجار مرة ولكن رطبا في غلط الخنصر وطول شبر۔ (الفتاویٰ التاتارخانیہ ج: ۱، ص: ۴۴۱)۔

(۳) وینبغی ان يكون في غلط الأصبع طول شبر مسقوبا قليل العقد من الإدال۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی ج: ۱، ص: ۴۷)۔

وضو کے پاجنی کا برتن کھا جائے؟

سوال: وضو کے پانی کا برتن اگر چھوٹا ہو تو اس کو وضو کرنے والا اپنے دائیں رکھے یا بائیں؟

الجواب: واللہ الموافق بالصواب

وضو کے برتن اگر چھوٹا ہو تو اس کو وضو کرنے والا اپنے بائیں رکھے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) إذا كان الإناء صغيراً يمكن رفعه لا يدخل بده فيه بل يرفعه بشماله ويصب على كفه اليمنى۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی ج: ۱، ص: ۶۶)۔

(۲) إنه كان الإناء صغيراً أن يأخذه بشماله۔ (الفتاویٰ الہندیۃ ج: ۱، ص: ۵۶)۔ زکریا۔

(۳) إنه كان صغيراً يمكن رفعه لا يدخل فيه بل يرفعه بشماله ويصب على كفه اليمنى وبغسلها ثلاثاً۔ (الفتاویٰ التاتارخانیۃ ج: ۱، ص: ۲۰۱)۔ زکریا۔

اعضاء وضو دھوتے ہوئے جو دعائیں پڑھیں جاتی ہیں

سوال: اعضاء وضو دھوتے ہوئے کونسی دعاء پڑھنی چاہئے؟

الجواب: واللہ الموفق بالصواب

اعضاء وضوء دھوتے ہوئے الگ الگ دعا ہے جیسے۔

(۱) ہاتھ دھونے کے وقت یہ دعا پڑھنا چاہئے۔

اللہم احفظ یدی من معاصیک کلہا۔

(۲) کلی کرنے کے وقت۔

اللہم اعنی علی تلاوة القرآن و ذکرک و شکرک و حسن عبادتک۔

(۳) ناک میں پانی دینے کے وقت۔

بسم اللہ اللہم ارحنی رائحة الجنة الخ۔

(۴) منہ دھونے کے وقت۔

اللہم بیض وجہی یوم بیض وجوہ الخ۔

(۵) داہنا ہاتھ دھونے کے وقت:

اللہم اعطنی کتابی بیمینی و حاسبی حساباً یسیراً۔

(۶) بائیں ہاتھ دھونے کے وقت:

اللہم لا تعطنی کتابی بشمالی ولا فی ورائی۔

(۷) سر کا مسح کرنے کے وقت۔

اللہم اظلنی تحت ظل عرشک یوم لا ظل إلا ظل عرشک۔

(۸) دونوں پاؤں دھونے کے وقت۔

اللہم ثبت قدمی علی الصراط یوم تذول الأقدام۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی ج: ۱، ص: ۷۶۔

(۲) الفقہ الاسلامی وأدلته ج: ۱، ص: ۴۰۹۔

مستحب وضوء کی ایک قسم

سوال: غیبت کرنے کے بعد اور جھوٹ بولنے کے بعد وضوء کا کیا حکم ہے؟

الجواب: واللہ الموفق بالصواب۔

غیبت کرنے کے بعد اور جھوٹ بولنے کے بعد وضوء کرنا مستحب ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) القسم الثالث: وضوء مندوب للنوم علی طهارة۔ إلی وبعد کلام غیبة و کذب و نميمة وبعد کل خطیئة وإنشأ شعر۔ (حاشیة الطحطاوی علی المراقی ج: ۱، ص: ۸۳)۔ دار الکتاب۔

(۲) فصل فی صفة الوضوء منها الوضوء للنوم۔ إلی۔ الوضوء بعد الغیبة وبعد انشاد الشعر۔ (فتاویٰ قاضی خان ج: ۱، ص: ۳۶)۔

(۳) کذا فی نور الإيضاح ج: ۱، ص: ۳۲۔

(۴) کذا فی الفتاویٰ الهندیة ج: ۱، ص: ۶۰۔ (زکریا)

دینی شرعی کتابوں کو ہاتھ لگانے کے لئے کیا وضوء کرنا شرط ہے

سوال: دینی شرعی کتابوں کو ہاتھ لگانے کے لئے وضوء کا کیا حکم ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

دینی شرعی کتابوں کو ہاتھ لگانے کے لئے وضوء کرنا مستحب ہے۔ البدتہ تفسیر کی کتاب کو تو بلا

وضوء ہاتھ نہ لگائے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) القسم الثالث: وضوء مندوب فی أحوال كثيرة کمس الكتب الشرعية ورخص مسها للمحدث إلا التفسیر کذا فی الدرر۔ (حاشیة الطحطاوی علی

المراقی ج: ۱، ص: ۸۳)۔

(۲) ویکرہ لہ مس کتب التفسیر۔ لم یرواہ۔ بأساً۔ (فتاویٰ تاتارخانیۃ ج: ۱، ص: ۲۷۱۔ زکریا)۔

(۳) وقد جوزنا أصحابنا مس کتب التفسیر للمحدث ولم یفصلوا بین کون الأكثر تفسیراً أو قرآناً ولو قبل به اعتبار الغالب لکان مسناً۔ (شامی ج: ۱، ص: ۳۵۳، أشرفیۃ)۔

(۴) وکذا فی غنیۃ المستملی۔ (ج: ۱، ص: ۵۷)۔

بیہوشی طاری ہونے پر وضوء ٹوٹ جانے کا حکم

سوال: ایک شخص با وضوء تھا اس کے بعد بیہوش ہو گیا تو ہوش میں آنے کے بعد نماز کے لئے وضوء کرنا ہو گیا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب۔

اگر با وضوء آدمی بیہوش ہو جائے گا تو ہوش آنے کے بعد نماز کے لئے پھر وضوء کرنا ضروری ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وینقضہ اغماء وهو مرض یذیل القوی ویسیر العقل۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی ج: ۱، ص: ۹۱)۔

(۲) ینقض الوضوء قلیلة وکثیرۃ۔ (الفتاویٰ الہندیۃ ج: ۱، ص: ۶۳۔ زکریا)۔

(۳) والاعماء ینقض الوضوء وإن قل وفي الخانیۃ فی الأحوال کلہا۔ (الفتاویٰ التاتارخانیۃ ج: ۱، ص: ۲۵۸۔ زکریا)۔

(۴) وکذا فی فتاویٰ قاضی خان۔ (زکریا)۔

کیا سجدے کی حالت میں نیند آنے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے

سوال: سجدہ کی حالت میں اگر کسی کو نیند آجائے تو اس کا وضوء ٹوٹے گا یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

سجدہ کی حالت میں اگر کسی مصلی کو نیند آجائے تو اس کا وضوء نہیں ٹوٹے گا، بشرطیکہ سجدہ سنت کے مطابق ہے۔ اور اگر سجدہ سنت کی مطابق نہ ہو تو وضوء ٹوٹ جائے گا۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ومنها نوم مصل ولو نام را کعاً أو ساجداً إذا كان على جهة أي صفة السنة لقوله صلى الله عليه وسلم لا يجب الوضوء على من نام جالساً أو قائماً أو ساجداً حتى يضع جنبه فإذا اضطجع استرخت مفاصله وإن لم يكن على صفة السجود والركوع المسنون انتقض وضوءه۔ (حاشية الطحطاوى على المراقى ج: ۱، ص: ۹۴)۔

(۲) ظاهر الرواية أن النوم في الصلاة قائماً أو قاعداً أو ساجداً لا يكون حدثاً سواء عليه النوم أو تعمده۔ (شامی ج: ۱، ص: ۲۹۶ اشرفیہ)۔

(۳) وكذا في فتاوى قاضى خان ج: ۱ ص: ۴۳۔ (زکریا)۔

(۴) وكذا في الفتاوى الهندية ج: ۱ ص: ۶۲۔ (زکریا)۔

ودی کا حکم

سوال: ودى کس کو کہتے ہیں اور اس کے نکلنے کے بعد غسل واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

ودی اس گاڑھے پانی کو کہتے ہیں جو پیشاب کے بعد یا پہلے آتا ہے ودى نکلنے کے بعد غسل واجب نہیں ہوتا ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) أما الودی فهو غلیظ من البول يتعقب الرقیق منه خروجاً قال ولس فی المذی والودی غسل۔ (الفقه الاسلامی وأدلته ج: ۱ ص: ۵۱۴)۔
- (۲) أن تیقن أنه ودی لا یجب الغسل۔ (الفتاویٰ التاتارخانیہ ج: ۱ ص: ۲۸۴) زکریا۔
- (۳) وإن رأى بللاً إلا أنه لم ی تذکر الاحتلام فإن تیقن أنه ودی لا یجب الغسل۔ (الفتاویٰ الہندیہ ج: ۱ ص: ۶۶۔ زکریا)۔
- (۴) وكذا فی الہدایہ ج: ۱ ص: ۳۳۔
- (۵) وكذا فی حاشیة الطحطاوی علی المراقی ج: ۱ ص: ۱۰۱۔

فرض غسل میں دلک کا حکم

- سوال:** غسل فرض میں دلک یعنی بدن کو رگڑنا فرض ہے یا واجب؟ تحقیق کے ساتھ لکھیں۔
- الجواب حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب**
- غسل فرض میں دلک یعنی بدن کو رگڑنا فرض بھی نہیں واجب بھی نہیں ہے۔ بلکہ سنت ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) ویسن أنه بدلك كل اعضاء جسده فی المدة الأولى لیعم الماء بدنه فی المرتین الآخرتین ویسن الدلك بواجب فی الغسل۔ (حاشیة الطحطاوی علی المراقی ج: ۱ ص: ۱۰۵)۔
- (۲) قال فی الأصل والدلك فی الاغتسال لیس بشرط عندنا خلافاً لمالك وعن أبی یوسف فی الأمالی یدلك فی الیوم البارد۔ (الفتاویٰ التاتارخانیہ ج: ۱ ص: ۲۷۳۔ زکریا)۔
- (۳) سنن الغسل: النیة والتسمیة إلى۔۔۔ ویدلك بدنه بیده۔ (الفقه الاسلامی

وأدلته ج: ۱ ص: ۵۲۹)۔

(۴) وكذا في الفتاوى الهندية ج: ۱ ص: ۶۵)۔ (زكريا)۔

(۵) وكذا في بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۱۴۳)۔ (زكريا)۔

احرام کا کپڑا پہننے سے پہلے غسل کرنے کا حکم

سوال: حاجی کے لئے احرام کا کپڑا پہننے سے پہلے غسل کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً: والله الموفق بالصواب

حاجی کے لئے احرام کا کپڑا پہننے سے پہلے غسل کرنا سنت ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وأربعة سنة هي: غسل يوم الجمعة ويوم العيدين ويوم العرفة وعند الإحرام وواحد مستحب وهو غسل الكافر وإذا أسلم ولم يكن جنباً) (الفتاوى الهندية ج: ۱ ص: ۲۷)۔ (زكريا)۔

(۲) ويسن للإحرام للحج أو العمرة لفعله صلى الله عليه وسلم وهو للتنظيف لا للتطهير فتغتسل المرأة ولو كان بها حيض أو نفاس) (حاشية الطحطاوى على المراقى ج: ۱ ص: ۱۰۷)۔

(۳) وكذا في الشامي ج: ۱ ص: ۳۳۹) (أشرفيه)

(۴) وكذا في الفقه الاسلامي وأدلته ج: ۱ ص: ۵۴۲)۔

(۵) وكذا في الدر المختار ج: ۱ ص: ۳۲) (أشرفيه)۔

سفر سے واپسی کے بعد غسل کرنے کا حکم

سوال: اگر کوئی شخص لمبے سفر سے واپس آئے تو غسل کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اگر کوئی شخص لمبے سفر سے واپس آئے تو غسل کرنا مستحب ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ویندب الاغتسال فی ستة عشر شیئاً۔ الی۔ ویندب للنائب من ذنب ووللقام

من سفر۔ (حاشیۃ الطحطاوی ج: ۱، ص: ۱۰۹)۔

(۲) وكذا فی الشامی ج: ۱ ص: ۳۴۲۔ (أشرفیہ)۔

(۳) وكذا فی البحر الرائق ج: ۱ ص: ۱۲۲۔ (سعد)۔

سونے یا چاندی پر تیمم کرنے کا حکم

سوال: سونے چاندی کے زیورات پر تیمم درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

سونے چاندی کے زیورات پر تیمم کرنا درست نہیں ہے؟

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) لا یصح التیمم بنحو الحطب والفضة والذهب والنحاس و الحديد

وضابطه أن كل شیء یصیر ماداً او ینطبع بالاحراق لا یجوز به التیمم۔ (حاشیۃ

الطحطاوی ج: ۱ ص: ۱۱۹)۔

(۲) یتیمم بظاهر من جنس الأرض۔ الی۔ وعین الذهب والفضة وبحوھا فلیس

من جنس الأرض۔ (الفتاویٰ الہندیۃ ج: ۱ ص: ۷۹۔ زکریا)۔

(۳) ولا یجوز بما لیس من جنس الأرض نحو الذهب والفضة والرصاص

والذجاجة والحنطة وغیرھا۔ (الفتاویٰ التاتارخانیۃ ج: ۱ ص: ۳۷۴۔ زکریا)۔

(۴) وكذا فی الشامی ج: ۱ ص: ۴۵۱۔ (أشرفیہ)۔

کیا تیمم میں انگلیوں کا خلال کرنا ضروری ہے؟

سوال: تیمم میں انگلیوں کا خلال کرنا سنت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

تیمم میں انگلیوں کا خلال کرنا واجب ہے اگر انگلیوں میں غبار داخل نہ ہو۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وعلى ظاهر الرواية يلزم تخليل الأصابع ونزع الحاتم ولو ترك لم يجز

وعلى رواية الحسن لا يلزم ويجوز۔ (البدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۱۶۸، زکریا)

(۲) ويجب تخليل الأصابع إن لم يدخل بينها غبار كذا في التبيين۔ (الفتاویٰ

الهندية ج: ۱ ص: ۹۷ زکریا)۔

(۳) فإنه روى عنه إذا لم يدخل الغبار بين أصابعه فعليه أن تخلل ما بين أصابعه۔

(الفتاویٰ التاتارخانية ج: ۱ ص: ۳۶۳ زکریا)۔

(۴) وكذا في حاشية الطحطاوى ج: ۱ ص: ۱۲۰۔

(۵) وكذا في الشامی ج: ۱ ص: ۲۵۱۔ (اشرفیة)۔

موزے پر مسح کرنے کی ایک شرط

سوال: بلا وضوء پہنے ہوئے موزہ پر مسح کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

بلا وضوء پہنے ہوئے موزہ پر مسح درست نہیں ہے، ہاں اگر پیر دھونے کے بعد موزہ پہنے

پھر وضوء مکمل کرے تو اس موزہ پر مسح کرنا جائز ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ويشترط لجواز المسح على الخفين سبعة شرائط الأول بسهما بعد

غسل الرجلین ولو حکماً لجبيرة بالرجلین أو باحدهما مسحها وليس الخف
یمسح خفه لأن مسح الجبيرة كالغسل ولو كان اللبس فيه کمال الوضوء اذا تمه
قبل حصول ناقض للوضوء۔ (حاشية الطحطاوى ج: ۱ ص: ۱۲۹)۔

(۲) شرط جواز المسح على الخف أن يكون الحدث بعد اللبس طارئاً على
طهارة كاملة حتى لو غسل رجليه أولاً ولبس الخفين ثم أحدث لم يجز المسح۔
(الفتاوى التاتارخانية ج: ۱ ص: ۴۱۲۔ زکریا)۔
وکذا فی الفتاوى الهندية ج: ۱ ص: ۸۷۔ (زکریا)۔
وکذا فی بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۸۲۔ (زکریا)۔
وکذا فی الشامی ج: ۱ ص: ۴۸۸۔ (أشرفية)۔

لکڑی کے بنے ہوئے موزے پر مسح کرنے کا حکم

سوال: لکڑی کے بنے ہوئے موزہ پر مسح کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب
لکڑی کے بنے ہوئے موزہ پر مسح کرنا جائز نہیں۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ولا يجوز المسح على الخف المتخذ من الحديد والدجاج والخشب۔
(الفتاوى الهندية ج: ۱ ص: ۸۶۔ زکریا)
(۲) فلا يجوز المسح على خف صنع من زجاج أو خشب أو حديد۔ (حاشية
الطحطاوى ج: ۱ ص: ۱۳۰)۔
(۳) والثالث كونه مما يمكن متابعة المشى المعتاد فيه فرسخاً فأكثر، فلم يجز
متخذ من زجاج وخشب أو حديد۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۱ ص: ۴۹۱
أشرفية)۔

کیا بغیر پاکی کے بندھی ہوئی پٹی پر مسح کرنا درست ہے

سوال: بغیر پاکی کے بندھی ہوئی پٹی پر مسح کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

بغیر پاکی کے بندھی ہوئی پٹی پر مسح کرنا جائز ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) يجوز مسحها ولو شدت بلا وضوء۔ (شامی ج: ۱ ص: ۵۱۷ اشرفیہ)۔
- (۲) ومنها أنه لا تشترط الطهارة لوضع الجبائر حتى لو وضعها وهو محدث ثم توضأ جاز له أن يمسح عليها۔ (بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۹۳۔ زکریا)۔
- (۳) ولا يتوقف هذا المسح بوقت ولا فرق بين أن يشده على الوضوء أو على غير الوضوء۔ (الفتاویٰ الہندیہ ج: ۱ ص: ۸۹۔ زکریا)۔
- (۴) وكذا في المحيط البرهاني ص: ۳۶۱۔
- (۵) وكذا في حاشية الطحطاوي ج: ۱ ص: ۱۳۶۔ (دارالکتاب)۔

کب غسل اور مسح دونوں کو ایک ہی عضو میں جمع کیا جاسکتا ہے

سوال: ثنائی اعضاء میں سے ایک کا مسح اور دوسرے کا غسل درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

ثنائى اعضاء میں سے ایک کا مسح اور دوسرے کا غسل درست ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) ويجمع مسح جبيرة رجل معه أي مع غسل الأخرى لا مسح خفها۔ (شامی ج: ۱ ص: ۵۱۶ اشرفیہ)۔
- (۲) ويجوز مسح جبيرة إحدى الرجلين مع غسل الأخرى لكونه أصلاً۔

(حاشیۃ الطحطاوی ج: ۱ ص: ۱۳۶۔ دارالکتاب)۔

(۳) المسح علی الجبيرة وخرقة القدحة كالغسل لماتحتها وليس ببدل حتی لو كانت الجبيرة علی إحدى رجلیه مسح علیها و غسل الأخری۔ (الفتاویٰ الہندیۃ ج: ۱ ص: ۸۹۔ زکریا)۔

(۴) وکذا فی الفتاویٰ التاتارخانیۃ۔ ج: ۱ ص: ۴۲۱۔ (زکریا)۔

نماز عیدین میں تیمم کرنے کا حکم

سوال: عیدین کی نماز کے دوران اگر کسی کا وضوء ٹوٹ جائے تو تیمم کر کے باقی نماز پوری کر سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

عیدین کی نماز کے دوران اگر کسی کا وضوء ٹوٹ جائے اگر نماز سے فراغ امام کا خوف ہو تو تیمم کر کے باقی نماز پوری کر سکتا ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) قال فی شرح التنویر جاز لخوف فوت جنازة أي کل تکبیراتها أو فوت عید بفراغ إمام أو زوال شمس۔ إلى۔ لأن المناط خوف الفوت لا إلى بدل فجاز لخوف وسنن روایت۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۱ ص: ۲۲۴۔ اشرفیہ)۔

(۲) إذا سبقه الحدث بعد الشروع فی الصلاة فإن کان یرجو إدراک الإمام قبل الفراغ لا یباح له التیمم بالإجماع وإن کان لا یرجو إدراک الإمام قبل الفراغ تیمم ویبني۔ (الفتاویٰ التاتارخانیۃ ج: ۱ ص: ۳۸۵۔ زکریا)۔

(۳) إذا سبقه الحدث بعد الشروع فی الصلاة فإن کان یرجو إدراک الإمام قبل الفراغ لا یباح له التیمم بالإجماع وإن کان لا یرجو إدراک الإمام قبل الفراغ تیمم ویبني۔ (الفتاویٰ التاتارخانیۃ ج: ۱ ص: ۳۸۵۔ زکریا)۔

(۴) و کذا فی بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۱۷۸۔ (زکریا)۔

(۵) و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی ج: ۱ ص: ۱۱۸۔ (دارالکتاب)۔

مسح اور غسل کو جمع کرنے کی ایک صورت

سوال: اگر اعضاء وضوء کا اکثر حصہ زخمی ہو تو مسح و غسل کو جمع کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اگر اعضاء وضوء کا اکثر حصہ زخمی ہو تو مسح کرے غسل نہ کرے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) قال فی شرح التتویر تیمم لو کان اکثرہ ائی اکثر اعضاء الوضوء عدداً و فی

الغسل مساحة مجروحاً أو به یجری اعتباراً للاکثر و بعکسہ بغسل الصحیح

و یمسح الجرایح۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۱ ص: ۱۳۷۔ اشرفیہ۔

(۲) القربة التي تبقى من اليدين بين عقدتي العصابة ويكتفى بالمسح على أكثر

الجيدة۔ (الفتاویٰ الہندیۃ ج: ۱ ص: ۸۹۔ زکریا)۔

(۳) يجوز المسح على الخرقۃ الزائدة و یقوم المسح علیہا مقام غسل ما

تحتها۔ (بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۹۰۔ زکریا)۔

حائضہ عورت کے لئے اعتکاف کرنے کا حکم

سوال: حائضہ عورت اعتکاف کر سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

حائضہ عورت اعتکاف نہیں کر سکتی ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) والحیض لا یحصی من الأحکام كالطہارۃ والصلاۃ والقراءۃ والصوم

- والاعتكاف والحج والبلوغ۔ (شامی ج: ۱ ص: ۵۲۱۔ أشرفیہ)۔
- (۲) وأما شروطه: منها الأسلام والعقل والطهارة عن الجنابة والحیض والنفاس۔ (الفتاویٰ الہندیة ج: ۱ ص: ۲۷۳۔ زکریا)۔
- (۳) فالحيض من غوامض الأبواب وأعظم المهمات لأحكام كثيرة كالطلاق العتاق والاستبراء والعدة والنسب وحل الوطء والصلاة والصوم وقرآن القرآن ومسه والاعتكاف ودخول المسجد۔ (حاشیة الطحطاوی ج: ۱ ص: ۱۳۸۔ دارالکتاب)۔
- (۴) وكذا في الفقه الإسلامي وأدلته ج: ۱ ص: ۶۲۴۔

حیض، استحاضہ نفاس کی تعریف

سوال: حیض استحاضہ نفاس کی تفریق کیجئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب
الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) الحيض: لغة هو سيلان يقال حاض الوادي إذا سال۔ والحيض شرعاً۔ هو الدم الخارج في حال الصحة من أقصى رحم المرأة من غير ولادة ولا مرض في أمر معين ولونه عادة السواد وهو محتلم۔
- (۲) والنفاس: عند الحنفية والشافعية: هو الدم الخارج عقب الولادة وعند الحنابلة۔ الدم الخارج بسبب الولادة۔
- (۳) والاستحاضة: هي سيلان الدم في غير أوقاته المعتادة غير الحيض والنفاس من مرض وفساد من عرق أدنى الرحم۔ (الفقه الإسلامي وأدلته ج: ۱ ص: ۶۱۰)۔

تیمم کی ایک صورت

سوال: وضوء کے لئے پانی نہ ملنے کی صورت میں کتنی دور تک پانی تلاش کرنا

ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

وضوء کے لئے پانی نہ ملنے کی صورت میں ایک میل دور تک پانی تلاش کرنا ضروری ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ثم العدم علی نوعین۔ عدم من حیث الصورة والمعنی وعدم من حیث المعنی لا من حیث الصورة۔ فالأول أن یكون بعيداً عنه۔ قال فی البدائع ولم یذكر حد البعد فی ظاهر الروایة۔ فعن محمد التقدير بالمیل۔ فإن تحقق میل جاز له التیمم وإن تحقق كونه أقل أو ظن أنه میل أو أقل لا یجوز قال فی الهدایة والمیل هو المختار فی المقدار۔ (البحر الرائق ج: ۱ ص: ۱۳۹۔ سعید)۔

(۲) وكذا فی بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۱۶۸۔ (زکریا)۔

(۳) وكذا فی الفتاوی التاتارخانیة ج: ۱ ص: ۳۶۷۔ (زکریا)۔

(۴) وكذا فی مجمع الأنهر۔ (ج: ۱ ص: ۵۸)۔

ایک تیمم سے متعدد فرائض ادا کرنے کا حکم

سوال: ایک تیمم سے کتنے فرائض کو ادا کرنے کی اجازت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

ایک تیمم سے جتنے بھی فرائض کو ادا کرنا چاہتا ہے ادا کر سکتا ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ویجوز أن یصلی بالتیمم الواحد ما شاء من الفرائض كالوضوء۔ (حاشیة

الطحطاوی ج: ۱ ص: ۱۲۵۔ دارالکتاب۔

(۲) ویصلی بالتیمم الواحد ماشاء من فرض ونفل كالوضوء۔ (مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۶۳)۔

(۳) وكذا في الفقه الحنفی وأدلتہ ج: ۱ ص: ۸۴۔

(۴) وكذا في البحر الرائق ج: ۱ ص: ۱۵۶۔ (سعيد)۔

(۵) وكذا في تبیین الحقائق ج: ۱ ص: ۴۲۔

(۶) وكذا في الفتاوی التاتارخانیة ج: ۱ ص: ۳۹۵۔ (زكريا)۔

(۷) وكذا في الفتاوی الهندیة ج: ۱ ص: ۸۳۔ (زكريا)۔

ناک سے خون نکلنے سے آدمی معذور بن جاتا ہے؟

سوال: جس کی ناک سے بار بار خون نکلتا ہو تو وہ معذور کب کہلائے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

جس کی ناک سے بار بار خون نکلتا ہو وہ اس وقت معذور ہوگا جب ایک کامل نماز کا وقت ایسا اس کو نہ مل سکے کہ وضوء کر کے نماز بغیر عذر کے ادا کر سکے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) أن لا یجد فی جمیع وقتها زماناً یتوضأ ویصلی فیہ خالیاً عن الحدث۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۱ ص: ۲۸۱۔ أشرفیہ)۔

(۲) ولا یصیر معذوراً حتی استوعبه العذر وقتاً كاملاً لیس فیہ انقطاع لعذرہ بقدر الوضوء والصلاة۔ (حاشیة الطحطاوی ج: ۱ ص: ۱۵۰۔ دارالکتاب)۔

(۳) وكذا في البحر الرائق ج: ۱ ص: ۲۱۷۔ (سعيد)۔

(۴) وكذا في الشامی ج: ۱ ص: ۵۵۴۔ (أشرفیہ)۔

مستحاضہ عورت کے وضو کا حکم

سوال: مستحاضہ ہر نماز کے لئے وضو کرے گی یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

مستحاضہ ہر نماز کے لئے وضو نہیں کرے گی بلکہ ہر فرض نماز کے وقت کے لئے وضو کرے گی، پھر اس وضو سے جتنی چاہتے نماز پڑھ سکتے ہیں۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلاة ويصلون به في الوقت ما شاؤا من الفرائض والنوافل۔ (حاشیۃ الطحطاوی ج: ۱ ص: ۱۲۹۔ دارالکتاب)۔

(۲) يتوضؤون لوقت كل صلاة ويصلون به ما شاؤا من فرض و نفل و یطل لخروجه فقط۔ (مجمع الأنهر ۸۴۔ فقیہ الأئمة)۔

(۳) وحكمه الوضوء لوقت على صلاة ثم يصلي به فيه فرضاً ونفلاً فإذا خرج الوقت بطل۔ (شامی ج: ۱ ص: ۵۵۵) أشرفیہ۔

(۴) وكذا في البحر الرائق ج: ۱ ص: ۲۱۵۔ (سعید)۔

(۵) وكذا في الفتاوى الهندية ج: ۱ ص: ۹۵۔ (زکریا)۔

(۶) وكذا في الفتاوى التاتارخانية ج: ۱ ص: ۳۳۳۔ (زکریا)

نجاست غلیظہ اور خفیہ کی تعریف

سوال: نجاست غلیظہ و خفیہ میں کیا فرق ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

نجاست غلیظہ وہ نجاست ہے جس کا ثبوت ایسی نص سے ہو سکے جس کے معارض دوسری نص طہارت کو ثابت کرنے والی نہ ہو۔ اور اگر دو نص باہم متعارض موجود ہوں کہ ایک نجاست

ثابت کرتی ہے اور دوسری طہارت، نویہ نجاست خفیفہ کہلائے گی۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) حاصلہ إن الإمام أبا حنيفة قال ما توافقنا على نجاسته الأدلة فمغلظ سواء اختلفت فيه العلماء وكان فيه بلوى أم لا وإلا فهو مخفف وقالوا ما اتفق العلماء على نجاسته ولم يكن فيه بلوى فمغلظ وإلا مخفف ولا نظر للأدلة۔ (حاشیة الطحطاوی ج: ۱ ص: ۵۳۔ دارالکتاب)۔
- (۲) ثم اعلم إن المغلظ من النجاسة عند الإمام ما ورد فيه نص لم يعارض بنص اخذ۔ فإن عورض بنص أخذ فمخفف وعندهما ما اختلف الأئمة في نجاسته فهو مخفف۔ (شامی ج: ۱ ص: ۵۷۳۔ أشرفیہ)۔
- (۳) وكذا في الهداية ج: ۱ ص: ۷۵۔ تہانوی۔
- (۴) وكذا في البحر الرائق ج: ۱ ص: ۲۲۹۔ سعید۔
- (۵) وكذا في مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۹۳۔ (فقیہ الأئمة)۔

چو ہے کاپیشاب کونسی قسم کی نجاست ہے

سوال: چو ہے کاپیشاب نجاست غلیظہ میں یا داخل ہے یا خفیفہ میں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً واللہ الموفق بالصواب

چو ہے کاپیشاب نجاست خفیفہ میں داخل ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) بول الفأرة وخذوها نجس وقيل بولها معفو وعليه الفتوى وفي الحجة والصحيح أنه نجس۔ (الفتاویٰ التاتارخانیة ج: ۱ ص: ۴۳۰۔ زکریا)۔
- (۲) من الغليظة۔ وبول غير مأكول ولو من صغير لم يطعم إلا بول الخفاش وخذاه فطاهر وكذا بول الفأرة لتعذر التحرز عنه وعليه الفتوى۔ (شامی ج: ۱

ص: ۵۷۴۔ اشرفیہ۔

(۳) وکذا فی حاشیۃ الطحطاوی ج: ۱ ص: ۵۴۱۔ (دارالکتاب)۔

(۴) وکذا فی البحر الرائق ج: ۱ ص: ۲۳۰۔ (سعید)۔

(۵) وکذا فی مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۹۳۔ (فقیہ الأئمۃ)۔

نفاس کی اقل اور اکثر مدت کیا ہے؟

سوال: نفاس کی کم سے کم مدت اور زیادہ مدت کتنے ایام ہیں؟
نفاس کی اقل مدت کی کوئی حد نہیں ہے، اور اکثر مدت نفاس چالیس دن ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وحکم النفاس لاحد لأقله وأكثره أربعون يوماً۔ (شامی ج: ۱ ص: ۵۴۶۔ اشرفیہ۔

(۲) النفاس هو الدم الخارج عقب الولادة وأكثره أربعون يوماً ولا حد لأقله۔
(حاشیۃ الطحطاوی ج: ۱ ص: ۱۲۰۔ دارالکتاب)

(۳) والنفاس دم يعقب الولد وحكمه حكم الحيض ولا حد لأقله وأكثره أربعون يوماً۔ (مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۸۲۔ فقیہ الأئمۃ)۔

(۴) وکذا فی بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۱۵۷۔ (زکریا)۔

(۵) وکذا فی البحر الرائق ج: ۱ ص: ۲۰۹۔ ۲۱۰۔

نفاس کی ایک صورت

سوال: ایک عورت کا بچہ ناقص الخلقہ ساقط ہو گیا جس کے کچھ اعضاء تیار ہوئے تھے اس کے بعد عورت کو خون آنا شروع ہو گیا تو یہ خون نفاس کہلائے گا یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں یہ خون نفاس کہلائے گا۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) والسقط إن ظهر بعض خلقه فهو ولو تصير به أمة نفساء والأمة أم ولد وتنقض به العدة۔ (مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۸۳۔ فقیہ الأئمة)۔

(۲) وسقط ظهر بعض خلقه كيد أو رجل أو اصبع أو ظفر أو شعر ولا يستبين خلقه إلا بعد مائه وعشرين يوماً ولو فيصير المرأة به نفساء والأمة أم ولد وتنقضى به العدة۔ (شامی ج: ۱ ص: ۵۴۹ اشرفیہ)۔

(۳) وكذا في حاشية الطحطاوى ج: ۱ ص: ۱۴۰۔ (دار الكتاب)۔

(۴) وكذا في البحر الرائق ج: ۱ ص: ۲۱۸۔ (سعيد)۔

(۵) وكذا في الفتاوى الهندية ج: ۱ ص: ۹۱۔ (زكريا)۔

(۶) وكذا في الفتاوى التاتارخانية ج: ۱ ص: ۵۴۲۔ (زكريا)۔

گلاب کے پانی سے پاکیزگی حاصل کرنے کا حکم

سوال: گلاب کے پانی سے اگر کوئی نجاست دور کرے تو نجاست دور ہو جائے گی یا

نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً واللہ الموفق بالصواب

گلاب کے پانی سے اگر کوئی نجاست دور کرے تو نجاست دور ہو جائے گی۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ويكل مائع طاهر قالع للنجاسة ينعصر بالعصرى لخل وماء ورد حتى الریق۔

(شامی ج: ۱ ص: ۵۶۱ اشرفیہ)۔

(۲) ويطهر البدن والثوب بالماء وبمائع مذيل كالخل وماء والورد۔ (البحر

الرائق ج: ۱ ص: ۲۲۱- سعید)۔

(۳) يطهر بدن المصلی وثوبه من النجس الحقیقی بالماء وبکل مائع طاهر
مذیل کالخل وماء الورد لا الدهن۔ (مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۸۶- فقیہ الأئمة)۔
(۴) وكذا فی ملتقى الأبحر ج: ۱ ص: ۴۶۔

نجاست دور کرنے کے بعد اس کا کلر باقی رہ جانے کا حکم
سوال: نجاست دور کرنے کے بعد اگر اس کا کلر باقی رہ جائے تو کپڑا پاک ہو گیا
نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً واللہ الموفق بالصواب

نجاست دور کرنے کے بعد اگر اس کا کلر باقی رہ جائے تو کپڑا پاک ہو جائے گا۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) والنجس المرئی يطهر بر دوال عينه الا ما يشق أى يطهر محله بر دوال عينه
لأن تنجس المحل باعتبار العين فيزول بزوالها۔ (البحر الرائق ج: ۱
ص: ۲۳۶- سعید)۔

(۲) والنجس المرئی يطهر بزوال عينه إلا ما يشق وغيره بالغسل ثلاثاً۔ (النهر
الفائق ج: ۱ ص: ۱۵۰) ذکر کیا۔

(۳) لا بد من غسله وطهارة المرئی بزوال عينه ويعفى أثر شق زواله وغير المرئی
بالغسل ثلاثاً۔ (مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۹۰- فقیہ الأئمة)۔

(۴) وكذا فی الدر المختار ج: ۱ ص: ۵۶۰- أشرفیہ۔

(۵) وكذا فی الفتاوی التاتارخانية ج: ۱ ص: ۴۴۹۔ (ذکر کیا)۔

جو پانی پونچھ سے لگ جائے کیا وہ ناپاک ہو جاتا ہے

سوال: اگر کسی شخص کی مونچھ لمبی ہو اور پانی پیتے وقت وہ پانی سے لگ جائے تو اس کا بچا ہوا پانی پی سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلياً: واللہ الموفق بالصواب
اگر کسی شخص کی مونچھ لمبی ہو اور پانی پیتے وقت وہ پانی سے لگ جائے تو اس کا بچا ہوا پانی پی سکتے ہیں کوئی مضائقہ نہیں۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) إذا كان شارب شارب الخمر طويلاً يتخبس الماء وإن شرب بعد ساعة كذا في التاتارخانية۔ (الفتاویٰ الهندیة ج: ۱ ص: ۲۳۔ رشیدیہ)۔

(۲) إذا كان شارب شارب الخمر طويلاً يتجس الماء وإن شرب بعد ساعة۔ (الفتاویٰ التاتارخانية ج: ۱ ص: ۳۵۲۔ زکریا)۔

(۳) وكذا في البحر الرائق ج: ۱ ص: ۱۲۷۔ (سعيد)

(۴) وكذا في تبیین الحقائق ج: ۱ ص: ۳۱۔

(۵) وكذا في مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۵۵۔ (فقيه الأئمة)۔

(۶) وكذا في النهر الفائق ج: ۱ ص: ۹۲۔ (زکریا)۔

سوکھی ناپاک زمین پر تیمم کرنے کا حکم

سوال: زمین کی کسی ٹکڑے پر پیشاب کر دے اس کے بعد وہ دھوپ سے خشک ہو جائے تو اس مٹی سے تیمم کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلياً: واللہ الموفق بالصواب
زمین کے کسی ٹکڑے پر پیشاب کر دے اس کے بعد وہ دھوپ سے خشک ہو جائے تو

اس مٹی سے تیمم کرنا درست نہیں۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ويطهر أرض بخلاف نحو بساط ببسها أي جفافها ولو بديح وذهب أثرها كللون وريح لأجل صلاة عليها لا تیمم بها لأن المشروط لها الطهارة وله الفطهور به۔ (شامی ج: ۱ ص: ۵۶۳۔ أشرفیہ)۔

(۲) أن يكون التيمم بطاهر طيب وهو الذي لم يمسه نجاسة ولو زالت بذهب أثرها۔ (حاشية الطحطاوى ج: ۱ ص: ۱۱۸۔ دارالكتاب)۔

(۳) وكذا في البناية ج: ۱ ص: ۷۲۸۔ (دار الفکر)۔

(۴) وكذا في تبیین الحقائق ج: ۱ ص: ۷۲۔ (امدادیة)۔

(۵) وكذا في الهداية ج: ۱ ص: ۷۴۔ (بلال)۔

گو بر کو جلا کر رکھ بنا دیا جائے تو کیا وہ پاک ہو جاتا ہے

سوال: گو برب خشک ہو جائے اور اس کو جلا کر رکھ بنا دیا جائے تو وہ پاک ہے یا

ناپاک؟

الجواب: حامداً ومصلياً: واللَّهُ الموفق بالصواب

گو برب خشک ہو جائے اور اس کو جلا کر رکھ بنا دیا جائے تو وہ پاک ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ومنها الإحراق: السرقين إذا أحرق حتى صار رماداً فعند معمد يحكم بطهارته وعليه الفتوى هكذا في الخلاصة وكذا العذرة۔ (الفتاوى الهندية ج: ۱ ص: ۹۹۔ زکریا)۔

(۲) إن النجاسة إذا تغيرت بمض الزمان وتبدلت أوصافها تصير شيئاً آخر۔ منها۔ العذرة إذا احدثت بالنار وصارت رماداً۔ (بدائع الصنائع ج: ۱

ص: ۲۴۳- زکریا)۔

(۳) احترقت النار فتصید رماداً طاراً علی الصحيح لتبدل الحقيقة۔ (حاشیة

الطحاوی ج: ۱ ص: ۱۶۵- دارالکتاب)۔

(۴) وکذا فی الشامی ج: ۱ ص: ۵۶۶- (أشرفیه)۔

(۵) وکذا فی الفتاوی التاتارخانیة ج: ۱ ص: ۵۳۴- (زکریا)۔

(۶) وکذا فی البحر الرائق ج: ۱ ص: ۲۲۷- (سعيد)

کیا مچھلی کے خون ناپاک ہے

سوال: مچھلی کا خون اگر کپڑے میں لگ جائے تو وہ پاک ہے یا ناپاک؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

مچھلی کا خون اگر کپڑے میں لگ جائے تو وہ پاک ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وأما دم السمک ولعاب البغل: والحمار فطاهر فی ظاهر الرواية وهو

الصحيح۔ (حاشیة الطحاوی ج: ۱ ص: ۱۵۶- دارالکتاب)۔

(۲) وعفی دم السمک ولعاب بعل وحمار والمذهب أن دم السمک طاهر

لأنه دم صورة لا حقيقة۔ (شامی ج: ۱ ص: ۵۷۹- أشرفیه)۔

(۳) ودم السمک وما يعيش فی الماء ل یفسد الثوب فی قول أبی حنیفة

ومعمد۔ (الفتاوی الهندیة ج: ۱ ص: ۱۰۲- زکریا)۔

(۴) وکذا فی الفتاوی التاتارخانیة۔ (زکریا)۔

(۵) وکذا فی بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۱۹۵- (زکریا)۔

موبائل کے ذریعہ قرآن پڑھنے کا حکم

سوال: موبائل کے ذریعہ بلا وضوء قرآن شریف پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

موبائل کے ذریعہ بلا وضوء قرآن شریف پڑھا جاسکتا ہے لیکن موبائل پر ظاہر ہونے والے الفاظ قرآنیہ کو ہاتھ لگانا ممنوع ہے۔

الدلیل علی ما قلنا

(۱) عن علی رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرئنا القرآن علی کل حالٍ ما لم یکن جنباً۔ (رواہ الامام الترمذی سننہ ج: ۱، ص: ۳۸۔ مکتب بلال)۔

(۲) منع الحدث المس أى مس القرآن الکریم ومنعهما الجنابة والنفس أى منع من القراءة والمس۔ (تبیین الحقائق ج: ۱، ص: ۵۷۔ امدادیہ)۔ (البحر الرائق ج: ۱، ص: ۱۹۹۔ سعید کراچی)۔

(۳) ومنہا حرمة قراءة القرآن، لا تقرأ الحائض والجنب شیئاً من القرآن۔ (ہندیہ ج: ۱، ص: ۳۸۔ رشیدیہ)۔

(۴) والحديث يدل علی جواز قراءة القرآن للحدث بالحدث الأصغر وهو مجمع علیہ وأما قراءة الحدث فی المصحف ومسه لا يجوز الا بطهارة۔ (عون المعبود ج: ۱، ص: ۳۰۳۔ قدس)۔ (بذل المجہود ج: ۲، ص: ۲۱۰۔ مرکز الشیخ)۔

(۵) کان یقرئنا القرآن أى یعلمنا علی کل حالٍ متوضاً أو کان غیر متوضئ۔ (تحفة الأحوذی ج: ۱، ص: ۳۲۱۔ قدس)۔

(۶) ہکذا فی الشامی ج: ۱، ص: ۲۲۹۔ کراچی۔

عورت کے احتلام اور حیض کے درمیان کیا فرق ہے؟

سوال: السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ: عورت کا احتلام یا حیض میں کوئی فرق ہے؟ یا ایک ہی ہے؟ جواب سے نوازیں۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

بہت لوگ سمجھتے ہیں کہ عورت کا حیض اور احتلام ایک ہی ہے۔ حالانکہ دونوں الگ الگ ہے اور ان دونوں کے درمیان فرق ہے۔ اس سے اہم فرقوں میں چند فرق یہ ہے۔
احتلام منی نکلنے اور حیض خاص قسم کے خون نکلنے کو کہتے ہیں۔

حیض کی مدت متعین ہے جیسا کہ اس کی اقل مدت تین دن اور اکثر مدت دس دن ہیں۔ جبکہ احتلام کے لئے کوئی مخصوص مدت نہیں ہے۔

دو حیض کے دوران کم از کم پندرہ دن کا فاصلہ ہونا شرط ہے۔ جبکہ احتلام کے اندر ایسی کوئی شرط نہیں ہے۔

حیض کے بسبب عورت سے نماز اور روزہ کا حکم ساقط ہو جاتا ہے۔ البتہ روزے کی قضاء بعد میں کرنی ہوتی ہے۔ لیکن احتلام میں ایسا نہیں ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: جاءت أم سليم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق فهل على المرأة من غسل إذا احتلمت؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم إذا رأت الماء فقالت أم سلمة لرسول الله وتحتلم المرأة؟ فقال تربت يداك، فبم يشبهها ولدها؟

رواہ الإمام مسلم فی صحیحہ ج: ۱ ص: ۱۲۶۔ باب وجوب الغسل علی المرأة بخروج المنی منها مکتبہ بلال دیوبند۔

رواہ النسائی فی سننہ ج: ۱ ص: ۲۲۔ باب غسل المرأة تری فی منامها ما یری

الرجل۔ مکتبہ بلال دیوبند۔

عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: فإن ذلك شيء كتبه الله على نبات آدم فافعل ما يفعل الحاج غير أن لا تطوفی بالبيت حتى تطهري۔ (رواه البخاری ج: ۱ ص: ۴۴۔ کتاب الحيض یاسر نديم۔ (إعلاء السنن ج: ۱ ادارة القرآن کراچی)۔

عن سفیان قال: أقل الحيض ثلاث واكثره عشرة۔ (سنن الدار قطنی ج: ۱ ص: ۲۱۶۔ مکتبہ دار الایمان سہارنپور)۔

الدراية فی تخريج احاديث الهداية ج: ۱ ص: ۶۲۔ تہانوی۔
فيه دليل على أن كل النساء تحتلن۔ (فتح الملهم ج: ۳ ص: ۹۷۔ فيصل دیوبند)۔

وهو دم تنفضه رحم امرأة سليمة عن داء وصغير۔ (کنز الدقائق ج: ۱ ص: ۱۹۰۔ مع البحر الرائق سعيد)۔

أقلله أى الطهر أى: الفاصل بين الحيضتين خمسة عشر يوماً۔ (النهر الفائق ج: ۱ ص: ۱۳۷۔ زکریا دیوبند)۔

سجدہ تلاوت کے لئے وضوء شرط ہے

سوال: سجدہ تلاوت بغیر وضوء جائز ہے یا نہیں؟ امید ہے کہ تشفی بخش جواب سے

نوازینگے۔

الجواب: حامداً ومصلياً: واللہ الموفق بالصواب

حضرات ائمہ کا جماعی مسئلہ ہے کہ بغیر وضوء سجدہ تلاوت جائز نہیں ہے۔ چند شرائط میں یہ نماز کی طرح ہے جیسے: بدن، کپڑا اور چائے نماز کا پاک ہونا، اور قبلہ کی طرف متوجہ ہونا، اور ستر عورت کو ڈھاپ کر رکھنا۔

الدليل على ما قلنا:

عن الحسن: في الرجل يسمع السجدة وهو على غير وضوء فلا سجود عليه.
(المصنف لابن أبي شيبة ج: ٣ ص: ٢٠٩ - باب الرجل يسمع السجدة وهو
على غير وضوء - المجلس العلمي -)

عن نافع عن ابن عمر قال لا يسجد الرجل إلا وهو طاهر - (فتح الباري ج: ٢
ص: ٦٢٢ - بيروت) -

هكذا في عمدة القاري ج: ٥ ص: ٣٢٨ - زكريا ديوبند -

حاشية البخاري ج: ١ ص: ١٢٦ - باب ما جاء في سجود القرآن - رقم الحاشية
ج: ٥ ياسر نديم ديوبند -

شرائط صحة أداء سجود التلاوة: وهي ما كان من شرائط صحة الصلاة - من
الطهارة عن النجاسة الحقيقية بدنًا ومكانًا وثيابًا وستر العورة واستقبال القبلة
ونحوها - لأنها بعض الصلاة - فيشترط لأدائها ما هو شرط في الكل - (تحفة
الفقهاء ج: ١ ص: ٢٥٢ - دار الكتب العلمية بيروت) -

ولا تصح بدون الطهارة كالصلاة وسجدة التلاوة أو صلاة الجنازة - (مجمع
الأنهر ج: ١ ص: ٦١ - فقيه الامت) -

وأما الأئمة الأربعة فقائلون بوجوب التوضي في سجدة التلاوة - لأنها أي
السجدة أخص مدارج الصلاة فيشترط لها كما اشترط لها - (العرف الشاذي
مع سنن الترمذي ج: ١ ص: ٣) باب لا تقبل الصلاة بغير طهور - مكتبه بلال
ديوبند -

إن الوضوء على ثلاثة أنواع: فرض وهو الوضوء للصلاة الفريضة وصلاة الجنازة
وسجدة التلاوة - (البحر الرائق ج: ١ ص: ١٦ - سعيد فرائض الوضوء) -

کتاب الصلوة

بریلوی امام کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟

سوال: کیا بریلوی امام کے پیچھے نماز پڑھ سکتے ہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اگر نماز کے تمام شرائط و ارکان موجود ہو تو اس لئے پیچھے بھی نماز پڑھی جاسکتی ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ۔ الصلاة المكتوبة

واجبة خلف كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن تحمل الكبائر۔ (ابوداؤد ج: ۱

ص: ۳۴۳۔ مکتبہ بلال)۔

(۲) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ۔ صلوا خلف كل بر و

فاجر۔ (سنن الدارقطنی ج: ۲ ص: ۲۴)۔ ۱۔ ۷۴۔ ۷۵۔ دارالایمان۔

(۳) ولو صلى خلف مبتدع أو فاسق فهو محرر تواب الجماعة لكن لا ينال مثل ما

ينال خلف تقى كذا فى الخلاصة۔ (ہندیہ ج: ۱ ص: ۸۷۔ رشیدیہ)۔

(۴) وإن تقدّموا جاز لقوله عليه السلام صلوا خلف كل بر و فاجر۔ (تبیین

الحقائق ج: ۱ ص: ۱۴۶۔ امدادیہ)۔

(۵) قوله عليه السلام: فصلوا معهم ما صلوا القبلة: وفيه دليل على جواز الصلاة

خلف الفرق الباغية وكل بر و فاجر۔ (شرح الطیبی ج: ۳ ص: ۸۹۴۔ المکتبۃ

العربیہ)۔

(۶) رجعنا إلى الأصل أن من صحّت صلاته صحت إمامته وأيد ذلك فعل

الصحابۃ فإنه اخرج البخارى فى التاريخ عن عبد الكريم: أنه قال أدرکت عشرة

من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم: یصلون خلف ائمة الجور۔ (عون
المعبود ج: ۱ ص: ۶۱۳۔ قدس)

کیا میاں بیوی گھر میں جماعت کے ساتھ نمازیں پڑھ سکتے ہیں

سوال: ہم جہاں رہتے ہیں ہمارے گھر سے مسجد پانچ کلومیٹر کی دوری پر ہے کیا ہم
میاں بیوی ایک ساتھ جماعت کے ساتھ نماز پڑھ سکتے ہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں میاں بیوی ایک ساتھ گھر میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھ سکتے ہیں
بشرطیکہ اہلیہ پیچھے کھڑی ہوں اگر اہلیہ کے قدم شوہر کے قدم سے مل جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

الدلیل علی ما قلنا

(۱) المرأة إذا صلت مع زوجها في البيت إن كان قدمها بخذاء قدم الزوج لا
يجوز صلاتهما بالجماعة وإن كان قدمها خلف قدم الزوج إلا أنها تقع رأس
المرأة في السجود قبل رأس الزوج جازت صلاتهما لأن العبرة للقدم۔ (شامی
ج: ۱ ص: ۵۷۲۔ کراچی)۔ (تاتارخانیہ ج: ۲ ص: ۲۷۳ زکریا)۔ (ہکذا فی
(البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۵۴)۔ (سعید کراچی)۔ (ہندیہ ج: ۱ ص: ۸۹۔
رشیدیہ)۔

مکروہات وقت میں نماز کے علاوہ دوسری عبادتیں کرنے کا حکم

سوال: مکروہات وقت میں نماز کے علاوہ اور دوسری عبادت بھی کرنا منع ہے
جیسے تلاوت، قرآن، تسبیحات وغیرہ

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

مکروہات وقت میں حضرت رسول اللہ ﷺ نے صرف تین چیزوں سے منع فرمایا ہے

جو کہ عقبہ بن عامر کی حدیث میں مذکور ہے۔ البتہ مذکورہ اوقات میں تلاوت تسبیحات سے منع نہیں ہیں۔ لیکن ان اوقات میں تلاوت قرآن کے بجائے درود پاک اور ذکر و تسبیح میں مشغول رہنا اولیٰ ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

عن عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ عنہ قال: ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهانا أن تصلى فيهن وأن نقبر فيهن موتانا حين تطلع الشمس بازده حتى ترتفع وحين تقوم قائم الظهر حتى تميل وحين تضعف الشمس حتى تغرب۔ (شرح معان الآثار ج: ۱ ص: ۱۱۰۔ یاسر ندیم)۔

الصلوة فيها على النبي أفضل من قراءة القرآن لأنها من أذكار الصلاة وتحت في الشامية: أن مفاده أنه لا كراهة أصلاً لأن ترك الفاضل لا كراهة فيه۔ (شامی ج: ۱ ص: ۳۷۴۔ کراچی)۔

إذا ثلأية السجدة في هذه الأوقات فالأفضل أن لا يسجد ولو سجدها جاز لا يعيد۔ (الفتاویٰ التاتارخانیہ ج: ۱ ص: ۲۰۸۔ کراچی)۔

ومنع عن الصلاة وسجدة التلاوة المتلوة في غير هذه الأوقات وصلاة الجنابة حضرت قبلها۔ (سکب الانهر ج: ۱ ص: ۱۱۰۔ فقیہ الأمة)۔

هكذا في: الفتاوى الهندية ج: ۱ ص: ۵۳۔ رشیدیہ۔

واقصر عليه في القنية قال: الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء والتسبيح أفضل من قراءة القرآن في الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها۔ (شامی ج: ۶ ص: ۲۲۳۔ کراچی)۔

نوم والے جائے نماز میں نماز پڑھنے کا حکم

سوال: حضرت مفتی صاحب کیا نوم والے جائے نماز پر سجدہ کرنا درست ہے؟ جس

میں زمین کی سختی محسوس ہی نہ ہو۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

فوم والا جائے نماز اگر ایسا ہو کہ مصلیٰ اگر اس پر سر رکھنے میں مبالغہ کرے تو سر سجدہ گاہ سے زیادہ نیچے نہ جائے تو نماز درست ہے ورنہ نماز درست نہیں ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

والسجود علی شیئی یجد الساجد حجمه بحيث لو بالغ لا تقسفل رأسه أبلغ مما كان حال الوضع۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی ص: ۲۳۱۔ دار الکتاب)۔
يجوز السجود علی الأرض وكذا يجوز علی ما هو بمعنی الأرض مما تجد جیهته وتستقر علیہ۔۔ اذا القی الحشیش فسجد علیہ إن وجد حجمه جاز والإفلا۔ (البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۱۹) سعید کراچی۔

ویسجد علی شیئی یجد الساجد حجمه وتستقر علیہ لا علی ما لا تستقر۔ وحد الاستقرار: إن بالغ لا ینزل رأسه أسفل من ذلك۔ (مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۱۱۸۔ فقیہ الامۃ۔

وان سجد یغیب وجهه ولا یجد حجمه أى صلابۃ جرمه لم یجز سجوده علیہ لعدم استقرار جبهته علیہ۔ (حلبی کبیری ص: ۲۸۹۔ لاہور)۔

جمعہ کے خطبہ دیکھ کر دینا کیسا ہے؟

سوال: خطبہ جمعہ کتاب میں دیکھ کر دینا سنت ہے؟ یا زبانی؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

خطبہ جمعہ دیکھ کر دینا اور زبانی یاد کر کے دینا دونوں طرح درست ہے زبانی یاد کر کے یا اپنی طرف سے بنا کر یاد کر کے خطبہ دینا زیادہ بہتر ہے۔ چونکہ سنت متواتر یہی ہے حضرت نبی پاک ﷺ اور خلفاء راشدین اربعہ اور تمام صحابہ نے زبانی ہی خطبہ دیا ہیں۔

والخطبة فی الاصطلاحی ہی الکلام المؤلف الذی يتضمن وعظاً وإبلاغاً علی صفة مخصوصة۔ (الموسوعة الفقهية ج: ۱ ص: ۱۹) الكويت۔

وسنتها كونها خطبتين تشمل كل منها على الحمد والتشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم الأولى على التلاوة والوعظ أيضاً والثانية على الدعاء۔ (حلبی کبیری ص: ۵۵۵) لاہور۔

فتاویٰ محمودیہ ج: ۱ ص: ۲۱۲۔ شیخ الاسلام۔

جماعت کھڑی ہونے کے بعد فجر کی سنت ادا کی جاسکتی ہے؟

سوال: حضرت اقدس مدظلہ سے گزارش ہے کہ اس مسئلے کو کیا جائے ایک مسجد ہے جس میں چار صف ہے امام فجر کی نماز پڑھا رہا ہے آیا اس صورت میں فجر کی سنت مسجد میں پڑھنا حرام ہے؟

الجواب: حامداً ومصلياً: واللہ الموفق بالصواب

نوافل و سنن گھر میں ادا کرنا افضل ہے۔ مسجد میں بھی ادا کیا جاسکتا ہے۔ البتہ جماعت کھڑی ہونے کے بعد سنت و نفل مشروع نہیں ہے۔ لیکن چونکہ سنت فجر کے بارے حضور پاک ﷺ نے بہت تاکید فرمائی ہے، اس لئے حضرات فقہاء لکھتے ہیں کہ اگر جماعت ملنے کی امید ہو تو سنت فجر کو تخفیف کے ساتھ پڑھ لینا چاہئے۔ لیکن جن حصہ میں جماعت ہو رہی ہو اس میں بلا حائل سنت فجر ادا کرنا مکروہ تحریمی ہے بلکہ ایسی صورت میں مسجد کے باہر صحن میں سنت فجر پڑھ لے اور اگر مسجد ایک ہی حصہ کا ہو تو روزہ کے قریب پڑھ لے، وہاں بھی اگر جگہ نہ ہو تو مسجد میں ستون وغیرہ کی آڑ میں پڑھ لے اگر وہاں پر بھی جگہ نہ ملے تو سنت فجر کو چھوڑ کر جماعت میں شریک ہو جائے۔

الدلیل علی ما قلنا:

عن زید بن ثابت رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ: صلوا أیہا الناس فی

بيوتكم فإن أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة۔ (رواه الامام البخارى في صحيحه ج: ١ ص: ١٠١۔ ياسر نديم)۔

عن عائشة رضى الله عنها (قالت) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: صلوا أيها الناس في بيوتكم فإن أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة۔ (رواه الإمام البخارى في صحيحه ج: ١ ص: ١٠١۔ ياسر نديم)۔

عن عائشة رضى الله عنها (قالت) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها۔ (الصحيح المسلم ج: ١ ص: ٢٥١۔ مكتبة بلال ديوبند)۔

أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إذا اقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة إلا ركعتى الصبح۔ (السنن الكبرى للبيهقى ج: ٢ ص: ٢٨٣۔ دار الفكر)۔

وإذا خاف فوت ركعتى الفجر لا شتغاله بسننها تركها لكون الجماعة أكمل۔ والا بأن رجا إدراك ركعة في ظاهر المذهب۔ (وتحتة في الشامية)۔ لا يتركها بل يصلّيها عند باب المسجد إن وجد مكاناً وإلا تركها۔ (وتحتة في الشامية)۔ فإن لم يكن على باب المسجد موضع للصلاة يصلّيها في المسجد خلف ساريه من سوارى المسجد وأشدها كراهة أن يصلّيها مخالطاً للصف مخالفاً للجماعة۔۔۔ لأن ترك المكروه فدم على السنة۔ (شامى ج: ٢ ص: ٥٦۔ كراچى پاكستان)۔

ملتقى الأبحر ج: ١ ص: ١٢٥۔ مؤسسة الرسالة۔

مجمع الأنهر ج: ١ ص: ٢١٠۔ فقيه الأمة ديوبند۔

مراقى الفلاح على نور الايضاح مع الطحطاوى ص: ٢٥٢۔ دار الكتاب۔

ومن خاف فوت الفجر ان أدى سنته ائتم وتركها لأن ثواب الجماعة أعظم

والوعید بتركها ألزم فكان احراز فضيلتها أولى۔۔۔ وإن لم يخش أن تفوته الركعتان إلى أن يصلى سنة الفجر فإن كان يرجو أن يدرك أحدهما مالا يتركها لأنه أمكنه الجمع بين الفضيلتين۔ (تبیین الحقائق ج: ۱ ص: ۱۸۲۔ امدادیہ ملتان)۔

البحر الرائق ج: ۲ ص: ۷۳۔ سعید کراچی۔

حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ کس نے پڑھائی

سوال: حضرت براہ کرم ایک مسئلہ کی وضاحت فرمائیں کہ آن صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز

جنازہ کس نے پڑھایا اور جماعت کے ساتھ پڑھی گئی تھی؟

الجواب: حامداً ومصلياً: واللہ الموفق بالصواب

آپ ﷺ کی نماز جنازہ کسی کی اقتداء میں نہیں پڑھی گئی بلکہ ہر ایک نے الگ الگ نماز پڑھی۔ پہلے بنی ہاشم نے پھر مہاجرین نے پھر انصار نے پھر بقیہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے۔ جب سب مرد فارغ ہوئے تب عورتیں جانے لگیں۔ پھر جب عورتیں بھی فارغ ہو گئیں تو بچے جانے لگے۔ کما فی ابن ماجہ۔

الدلیل علی ما قلنا

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ فی حدیث طویل۔

فلما فرغوا من جهازه يوم الثلاثاء وضع على سريرہ فی بيته ثم دخل الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ ارسالا يصلون عليه حتى إذا فرغوا أدخلوا النساء حتى إذا فرغوا أدخلوا الصبيان ولم يؤم الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد۔ (سنن ابن ماجہ ج: ۱ ص: ۱۱۷۔ باب وفاته ودفنه صلى الله عليه وسلم)۔

نقل عن علي رضي الله عنه أنه قال لم يؤم الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد، لأنه كان امامكم في الحيات وبعد الممات۔ (حاشية الطحطاوى ج: ۱

ص: ۱۱۷)۔

و أول من صلى عليه كان أهل بيته على و عباس، و بنو هاشم ثم المهاجرون۔ ثم الانصار۔ (حاشية ابن ماجه ج: ۱ ص: ۱۱۷)۔

صلى عليه الناس أفذاذاً لأنه كان آخر العهد به فأرادوا أن يأخذ كل واحد برأيه منصوصاً دون أن يكون تابعاً فيها غيره۔ (تفسير القرطبي ج: ۴ ص: ۲۲۵۔ دار إحياء التراث العربی)۔

فقد صلى الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم أفراداً لا يؤمهم أحد۔ وذلك لعظم رسول الله۔ صلى الله عليه وسلم۔ و تنافسهم في أن لا يتولى الإمامة في الصلاة عليه أحد و صلوا عليه مرة بعد مرة۔ (كتاب لأئم للشافعي ج: ۱ ص: ۲۸۱۔ باب الصلوة على الميت۔ بيروت)

عن ابن عباس قال: لما صلى على رسول الله۔ صلى الله عليه وسلم أدخل الرجال فصلوا عليه بغير إمام أرسلوا حتى فرغوا ثم أدخل النساء فصلين عليه ثم أدخل الصبيان فصلوا عليه ثم أدخل العبيد فصلوا عليه أرسلوا لم يؤمهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد۔

(السنن الكبرى للبيهقي (ج: ۴ ص: ۴۹۔ باب الجماعة يصلون على الجنازة أفذاذاً۔ بيروت)

کسی نے قنوت نازلہ پہلی رکعت پڑھ لی تو اس کی نماز کا کیا حکم

سوال: قنوت نازلہ فجر کی پہلی رکعت میں رکوع کے پڑھا تو کیا نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟ امید ہے کہ جواب عطا فرمائیں گے

الجواب: حامداً و مصلياً: واللہ الموفق بالصواب

دعاء قنوت خواہ راتبہ ہو یا نازلہ ہو آخری رکعت میں پڑھنا اس کا مشروع ہے اگر کوئی

آدمی غلطی سے پہلی یا دوسری رکعت میں دعاء قنوت پڑھ لے تو نماز فاسد نہیں ہوگی، لیکن قنوت کو اپنا محل سے ہٹانے اور دوسرے ایک رکن میں تاخیر کرنے کے سبب ان پر سجدہ سہو واجب ہوگا۔ اور اس کو چاہئے دوبارہ اخیر رکعت میں قنوت نہ پڑھے۔ کیونکہ قنوت دوبارہ مشروع نہیں ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

ویسجد للسہو لزوال القنوت عن محله الأصلی وتاخیر الواجب۔ (مراقی الفلاح علی نور الإیضاح مع حاشیة الطحطاوی ص: ۳۸۵۔ دار الکتاب دیوبند)۔

ونظیرہ: عن محمد لو تشهد فی قیامہ قبل قراءة الفاتحة فلا سہو علیہ، وبعدها یلزم سجود السہو وهو الأصح۔ ولأن بعد الفاتحة محل قراءة السورة فإذا تشهد فیہ آخر الواجب۔ (تدبیین الحقائق ج: ۱ ص: ۱۹۳۔ امدادیہ ملتان)۔
شرعیۃ القنوت أنها فی آخر الصلاة حقيقة أو حلماً كما فی غیر المسبوق أو حکماً فقط كما فی المسبوق۔ (منحة الخالق علی البحر الرائق ج: ۲ ص: ۲۱۔ زکریا)۔

ولأنه غیر مشروع أى الاتیان به مرة ثانية۔ (حاشیة الطحطاوی علی المراقی ص: ۲۸۶۔ دار الکتاب دیوبند)۔

دوران نماز موبائل فون بجکنے کی صورت میں کیسے بند کیا جائے

سوال: السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ امید ہے کہ آنحضرت والا بنخیر و عافیت ہوں گے۔

حضرت دوران نماز موبائل فون بجکنے کی صورت میں کس طرح بند کریں؟ براہ کرم مذکورہ مسئلے کی وضاحت کر سرفراز فرمائیں۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

مصلیٰ کو چاہیے کہ وہ مسجد میں داخل ہوتے ہیں فوراً موبائل کو بند کر دے یا سائیلنٹ کر دے تاکہ نماز میں خلل پیدا نہ ہو۔ اور اگر دوران نماز رنگ بج جائے تو بلا تاخیر ایک ہاتھ سے اگر ممکن ہو تو جیب میں رہتے ہوئے بند کر دے۔ بہت سے لوگ جیب سے نکلتے ہیں۔ پھر دیکھتے ہیں پھر بند کرتے ہیں۔ یہ عمل کثیر ہے اس سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

ولو سقطت فلنسوته فإعادتها أفضل، إلا إذا احتاجت لتكوير أو عملٍ كثيرٍ۔
(الدر المختار مع الشامی ج: ۱ ص: ۶۴۱۔ کراچی)۔

ولورفع العمامة ووضعها على الأرض أو رفعها من الأرض ووضعها على الرأس لا تفسد لأنه يتم بيد واحدة من غير تكرار لفعل۔ (فتاویٰ قاضی خان مع الہندیہ ج: ۷ ص: ۸۱۔ زکریا)۔

وكل عملٍ لا يشك الناظر في عامله أنه في الصلاة أو ليس في الصلاة فهو يسير۔
وكل عملٍ لا يشك الناظر في أنه ليس في الصلاة فهو كثير۔ (الفتاویٰ التاتارخانیہ ج: ۲ ص: ۲۳۴۔ زکریا)۔

الفتاویٰ الہندیہ ج: ۱ ص: ۱۶۰۔ زکریا۔

کیا قنوت کی غلطیوں کا اثر نماز میں ہوتا ہے

سوال: امام صاحب نے قنوت نازلہ میں ”إنلا یذل من والیت“ کی جگہ میں ”انلا یذل من عادیت“ پڑھ دیا اور وہ امام تقریباً دس روز سے اسی طرح پڑھا رہا ہے۔ ان نمازوں کا کیا حکم ہوگا؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

جس طریقہ سے قراءت میں فحش غلطی کی وجہ سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اسی طرح ادعیہ میں

اس قسم کی غلطی سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ صورت مسئلہ میں مذکورہ نمازیں درست نہیں ہوئی
اس کا اعادہ کرنا ہوگا۔

الدلیل علی ما قلنا:

القنوت دعاء كالقراءة۔ (تحفة الفقهاء ج: ۱ ص: ۲۸۴) بیروت۔

الموسوعة الفقهية ج: ۳۴ ص: ۶۸۔

قرء وإلیک نسعی وتحفد بالذال تفسد صلاته۔ (فتاویٰ قاضی خان ج: ۱
ص: ۱۳۵) بیروت۔

مستفاد من: ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً يدخله جنات، ومن يكفر بالله۔ (يدخل
جنات) تفسد صلاته۔ (المصدر السابق ج: ۱ ص: ۱۳۵) بیروت۔

نماز میں کتنے دیر تک خاموش رہنے سے سجدہ سہو واجب آتا ہے

سوال: نماز میں ایک رکن یا تین تسبیح کے بقدر کے مقدار خاموش رہنے سے سجدہ سہو
واجب ہوتا ہے؟ براہ مہربانی جواب سے نوازیں۔ اور ساتھ ساتھ ایک رکن کے مقدار بھی بتا
دیجئے۔

الجواب: حامداً ومصلياً: واللہ الموفق بالصواب

نماز ایک عظیم ترین عبادت ہے جس میں بندہ اپنے رب کے سامنے اپنی عاجزی و
انکساری کا اظہار کرتا ہے، اور انسان کا ذہن ہر وقت کسی نہ کسی فکر میں مشغول رہتا ہے۔ اس لئے
نمازی کو چاہئے کہ وہ اس فکر میں رہے کہ اللہ تعالیٰ کو میں دیکھ رہا ہوں۔ یا وہ مجھے دیکھ رہا ہے۔
كما جاء في الحديث أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه، فإنه يراك۔

بسا اوقات لوگ نماز کی حالت میں دنیاوی فکر میں مشغول رہتے ہیں۔ لیکن اعمال نماز
سے اسے نہیں روکتی ہے۔ اس سے اس کی نماز میں کوئی فرق نہیں پڑتا ہے۔ البتہ خشوع و
خضوع کے خلاف ہے۔ اور اگر نماز میں خلل پیدا کر دے، جس کے سبب وہ خاموش رہے۔

اور اس کی وجہ سے کسی رکن یا واجب ادا کرنے سے ایک رکن یعنی تین تسبیح کے بقدر تاخیر ہو جائے تو اس پر سجدہ سہولازم ہوگا۔

الدلیل علی ما قلنا:

قوله العبارة۔ قال الإمام الامشى: العبادة عبارة عن الخضوع والتذلل۔ (شامی ج: ۲ ص: ۵۹۷۔ مطلب فی الفرق بین العبادة والقربة والطاعة من کتاب الحج۔ کراچی)۔

البحر الرائق ج: ۲ ص: ۶۲۔ قدیم۔

التفسير للبيضاوي: ص: ۸۔ تحت آية: إياك نعبد وإياك نستعين۔

وأجاب في الحلية عن وجوب السجود في مسألة التفكير عمداً بأنه وجب لما يلزم منه من ترك واجب هو تأخير الركن أو الواجب عما قبله فإنه نوع سهو۔ (شامی ج: ۲ ص: ۸۰۔ باب سجود السهو، کراچی)۔

الدرا المنقى ج: ۱ ص: ۲۱۹۔ فقيه الأمت دیوبند۔

مراقی الفلاح علی نور الايضاح مع حاشية الطحطاوى ص: ۴۶۲۔ دار الكتاب النهر الفائق ج: ۱ ص: ۳۲۱۔ زکریا دیوبند۔

البحر الرائق ج: ۲ ص: ۹۱۔ سعید۔

الفقه الاسلامی وأدلته ج: ۲ ص: ۱۱۰۹۔ دار الفكر المعاصر۔

هذا إذا كان التفكير يمنعه عن التسبيح أما إذا كان يسبح أو يقرأ أو يفكر فلا سهو عليه۔ (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۹۸۔ سعید)۔

قدر أداء ركن وهو مقدار ثلاث تسبيحات۔ (الفقه الاسلامی وأدلته ج: ۲ ص: ۱۰۲۱۔ دار الفكر المعاصر)۔

ضم سورہ سے پہلے بسم اللہ اور ولا الضالین کے بعد آمین کہنے کا حکم

سوال: سوال یہ ہے کہ (۱) فرض نماز کی پہلی اور دوسری اور سنت و نوافلہ کی تمام رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے بعد ضم سورہ سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم کا پڑھنا ضروری ہے یا نہیں؟

کیا امام اور منفرد کے لئے ولا الضالین کے بعد آمین کہنا نماز کے صحیح ہونے کے لئے ضروری ہے؟ مدلل جواب سے نوازیں۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

(۱) نماز کی ہر رکعت میں خواہ فرض ہو یا نفل سورہ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم کا پڑھنا سنت ہے۔ اور اسی پر فتویٰ ہے ضم سورہ سے پہلے بسم اللہ کا پڑھنا مکروہ نہیں جائز ہے۔ بلکہ اختلاف کے پیش نظر اس کا پڑھنا بہتر ہے۔

(۲) امام، مقتدی، اور منفرد کے لئے ولا الضالین کے بعد آمین کہنا سنت ہے۔ سنن صلاۃ صحت صلاۃ کے شرائط میں سے نہیں ہیں۔ فلیحفظ۔

الدلیل علی ما قلنا:

(فی المسئلة الأولى)۔

(۱) عن ابن عباس، قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يفتح صلاته بـ (بسم الله الرحمن الرحيم)۔ (سنن الترمذی ج: ۱ ص: ۵۷۔ فیصل)۔

(۲) ثم يأتي بالتسمية ويخفيها۔۔۔ ويأتي بها في أول كل ركعة وهو قول أبي يوسف۔ رحمه الله۔ كذا في المحيط وفي الحجة وعليه الفتوى۔ (هكذا في)۔

هكذا في الوقاية والنقاية وهو الصحيح۔ هكذا في البدائع والجوهرية النيرة۔ (الفتاوى الهندية ج: ۱ ص: ۷۴۔ رشیدیہ)۔

الدر المختار مع الامی ج: ۱ ص: ۴۹۰۔ کراچی۔

شرح المنية ص: ٣٠٨- لاهور۔

البحر الرائق ج: ٢ ص: ٣١٣- سعيد۔

النهر الفائق ج: ١ ص: ٢١٠- زكريا ديوبند۔

مجمع الأنهر ج: ١ ص: ١٢٣- فقيه الأمت۔

منحة الخالق على البحر الرائق ج: ٢ ص: ٣١٣- سعيد۔

مراقى الفلاح مع الطحطاوى ص: ٢٦٠- دار الكتاب ديوبند۔

(٣) ولا خلاف أنه لو سمي كان حسناً۔

(النهر الفائق ج: ١ ص: ٢١١- زكريا ديوبند)۔

حاشية الطحطاوى مع المراقى ص: ٢٦٠- دار الكتاب ديوبند۔

فى المسئلة الثانية۔

(١) عن أبى هريرة رضى الله عنه: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إذا قال

الإمام (غير المغضوب عليهم ولا الضالين)۔

فقولوا: آمين۔ فإنه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه۔

(الصحيح للبخارى ج: ١ ص: ١٠٨- باب جهر المأموم بالتأمين)۔

(سنن أبى داود) ج: ١ ص: ١٣٥- باب التأمين وراء الإمام۔

(سنن الترمذى) ج: ١ ص: ٥٨- باب فضل التأمين۔

(٢) إذا قال الإمام فى آخرها ”ولا الضالين“ يقول أى الإمام: آمين: والمؤتم أيضاً

يقولها۔ والتأمين سنة لقوله عليه الصلاة والسلام۔ إذا أمن الإمام فأمنوا۔ الخ۔

(شرح المنية ص: ٣٠٩- لاهور)۔

(الدر المختار مع الشامى ج: ١ ص: ٢٩٢- كراچى)۔

مراقى الفلاح مع الطحطاوى ص: ٢٦٠- دار الكتاب ديوبند۔

البحر الرائق ج: ١ ص: ٣١٣- سعيد۔

(۳) ترک السنۃ لا یوجب فساداً ولا سهواً بل إساءة لو عامداً غیر مستخف۔
وقالوا الإساءة أدون من الكراهة۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۱ ص: ۴۷۳۔
مطلب۔ (سنن الصلاة۔ کراچی)۔

(حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی ص: ۲۵۶۔ دار الکتب دیوبند۔
فصل فی بیان السنۃ۔

سنت فجر اگر چھوٹ جائے تو اُسے کب ادا کیا جائے؟

سوال: دریافت طلب امر یہ ہے کہ فجر کی فرض نماز کے بعد سنت فجر کو طلوع شمس سے پہلے ادا کی جاسکتی ہے؟ براہ کرم جواب سے نوازیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

فجر کی فرض نماز کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے کسی قسم کی تقیل نفل نماز پڑھنا مشروع نہیں ہے۔ خواہ فجر کی سنت ہی کیوں نہ ہو۔ اس لئے کہ وقت نکلنے کے بعد فجر کی سنت کی حیثیت نفل کی ہو جاتی ہے۔ اور نفل نماز اس وقت حضرات حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ (۱)

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن أبي هريرة- رضي الله عنه- أن رسول الله- صلى الله عليه وسلم- نهى عن الصلاة بعد العصر، وعن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس۔ (المؤطا للإمام مالک: ص: ۱۲۷۔ باب النهی عن الصلاة بعد الصبح وبعد العصر۔ بیروت)۔
وأما إذا فاتت وحدها۔ فلا تقضى سنة الفجر قبل طلوع الشمس بالإجماع،
لكراهة التنفل بعد الصبح۔ (شامی ج: ۲ ص: ۷۴۔ سعید)۔

(۲) فلا قضاء لها قبل طلوع الشمس۔ (شرنبلالیہ ص: ۴۵۳۔ دار الکتب دیوبند)۔

سنت فجر کب تک ادا کی جاسکتی ہے؟

سوال: کیا فرماتے ہیں مقتیان کرام فجر کی سنت فرض نماز شروع ہونے کے بعد پڑھ سکتے ہیں؟ اور کیا سنت فجر فرض نماز کے بعد ادا کی جاسکتی ہے۔ براہ کرم جواب سے نوازیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

جماعت کھڑی ہو جانے کے بعد سنت و نوافل کا پڑھنا مشروع نہیں ہے۔ لیکن چونکہ سنت فجر کے بارے میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت تاکید فرمائی ہے۔ (۱) اس لئے حضرات فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر جماعت ملنے کی امید ہو تو تخفیف کے ساتھ پڑھ لینا چاہئے۔ سنت فجر کی قضاء نہیں ہے، (۲) لیکن اگر فجر کی فرض نماز بھی چھوٹ جائے، اور زوال سے پہلے اس کو ادا کیا جائے، تو سنت کو فرض کے تابع بنا کر اس کی بھی قضا کی جائے گی۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن عائشة رضی اللہ عنہا۔ عن النبی۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ قال: رکعتا الفجر خیر من الدنیا وما فیہا۔ (الصحيح لمسلم ج: ۱ ص: ۲۵۱۔ بلال)۔

(۲) عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ۔ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ قال: إذا اقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة۔ (السنن الكبرى للبيهقي ج: ۲ ص: ۴۸۳۔ دار الفکر)۔

(۲) ولا يقضيها إلا بطريق التبعية، أي لا يقضى سنة الفجر، إلا إذا فاتت مع الفجر فيقضيتها تبعاً لقضائه لو قبل الزوال۔ (شامی ج: ۲ ص: ۵۷۔ کراچی)۔

(۴) هكذا في: البحر الرائق ج: ۲ ص: ۷۳۔ سعيد۔

(۵) تبیین الحقائق ج: ۱ ص: ۱۸۲۔ امدادیہ ملتان۔

(۶) ملتی الأبحر ج: ۱ ص: ۱۲۵۔ مؤسسة الرسالة۔

(۷) مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۲۱۰۔ فقیہ الأئمة۔

(۸) مراقی الفلاح علی نور الإيضاح مع حاشیة الطحطاوی ص: ۲۵۲۔ دار الکتاب۔

کرونا وائرس کے خوف سے مسجد میں جماعت اور جمعہ بند کر

دینا کیسا ہے؟

سوال: کرونا وائرس کے خوف سے اپنی مسجدوں میں جماعت اور جمعہ موقوف کر دینا اور گھروں میں نماز پڑھنا شرعاً کیسا ہے؟ یہ سوال اس وقت شہروں میں گردش کر رہا ہے۔ اس سلسلے میں مقتیان کرام رہنمائی فرمائیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

شریعت مطہرہ میں یہ بھی باجماعت نماز نہ پڑھنے کا عذر ہے کہ کسی شخص میں ایسی بیماری ہو جس سے انسانوں کو اذیت ہوتی ہو۔ (۱) یا جس سے تلویت مسجد کا خطرہ ہو۔ ایسے آدمی کو مسجد میں آنے سے روکنے کی اجازت ہے۔ اگر کوئی شخص واقعہ کرونا وائرس کا مریض ہو تو وہ مسجد نہ آئے۔ بلکہ ایسے شخص کو مسجد آنے سے روکا جاسکتا ہے۔ لیکن جن لوگوں میں یہ وائرس نہ ہو ان کو مسجد سے روکنا شرعاً درست نہیں ہے۔ صرف وہم کی بنیاد پر مسجد کو مقفل کر دینا۔

”ومن اظلم من منع مساجد اللہ ان یدکر فیہا اسمہ وسعی فی خرابہا“ کے زمرہ میں داخل ہے۔ باقی احتیاطی تدابیر کے اختیار کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ لیکن یہ ذہن میں رہے۔ ”قل لن یصیبنا الا ما کتب اللہ لنا“ نیز ”لا عدوی ولا طیرۃ فی الاسلام“۔ وبائی امراض ماضی میں بھی آئے ہیں لیکن جو رو یہ عالم اسلام کا بالخصوص حال میں دیکھا جا رہا ہے اس کی نظیر نہیں ملتی۔

بلکہ قاضی عبدالرحمن القرشی الشافعی نے اپنی کتاب ”شفاء القلب المحزون فیما یتعلق بالطاعون“ میں اپنے زمانہ کے طاعون ۶۳۷ھ کے متعلق لکھا ہے کہ جب طاعون پھیل گیا اور

لوگوں کی موت ہونے لگی تو لوگوں نے تہجد، روزے، صدقے، توبہ اور استغفار کی کثرت شروع کر دی۔ اور ہم مردوں، بچوں عورتوں نے گھر چھوڑ دیا اور مسجدوں کو لازم پکڑ لیا۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اللہ پاک نے خصوصی فضل کا معاملہ فرمایا۔ (۲)

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وعن جابر رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ من أكل من هذه الشجر المنتنة، فلا يقربن مسجدنا، فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الإنس۔ (متفق عليه)۔ مشكاة المصابيح ج: ۱ ص: ۶۹۔ مكتبة ملت۔

(قوله وأكل نحو ثوم) أى كبصل ونحوه مما له رائحة كريهة الحديث الصحيح فى النهى عن قربان أكل الثوم والبصل المسجد۔ قال الإمام العینی فى شرحه على صحيح البخارى قلت: علة النهى أذى الملائكة وأذى المسلمين ولا يختص بمسجده۔ عليه الصلاة والسلام۔ بل الكل سواء لرواية مساجدنا بالجمع۔ خلافاً لمن شذو يلحق بما نص عليه فى الحديث كل ماله رائحة كريهة مأكولا أو غيره وإنما خص الثوم هنا بالذكر وفى غيره أيضا بالبصل والكراهة لكثرة أكلهم لها۔ وكذلك الحق بعضهم بذلك من بفيه بخر أو به جرح له رائحة۔ وكذلك القصاب والسماك والمجدوم والأجرص أولى بالإلحاق۔ (الشامى مع الدرر ج: ۱ ص: ۶۶۱۔ کراچی)

ومن أظلم ممن منع مساجد الله عام لكل من خرب مسجداً أو سعى فى تعطيل مكان مرشح للصلاة۔ (التفسير للبيضاوى ج: ۱ ص: ۱۰۱۔ تحت تفسير آية: ۱۱۴ من سورة البقرة)۔

(۲) وكان هذا كالطاعون الأول۔ عم البلاد۔ وأفنى العباد، وكان الناس به على خير عظيم، من إحياء الليل، وصوم النهار، والصدقة والتوبة۔ فهجرنا البيوت ولزمتنا المساجد رجالنا۔ وأطفالنا۔ ونسائنا، وكان الناس به على خير۔ (شفاء

القلب الماحزون فیما يتعلق بالطاعون۔ متحد ثاعن طاعون ۷۶۲ھ۔ مخطوط)
کفاية المفتی ج: ۳ ص: ۱۳۸۔ دار الاشاعت۔

عذر کے پیش نظر دو مصلی کے درمیان ایک میٹر کا فاصلہ رکھنا

کیسا ہے؟

سوال: (انڈمان) یہاں حکومت نے سختی کے ساتھ کہا ہے کہ مسجدوں میں ہر دو نمازی کے درمیان ایک میٹر کا فاصلہ کیا جائے ورنہ مسجد بند کر دی جائے گی۔ ابھی ظہر میں کئی مسجدوں میں ایسے ہی نماز ہوئی ہے دائیں بائیں اور آگے پیچھے ایک میٹر کا فاصلہ کیا جائے ہمیں کیا کرنا چاہئے۔۔۔ شرعی رہنمائی فرمائیں۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

حدیث پاک میں صفیں سیدھی کرنے اور درمیانی خلل کو بھرنے کی بہت تاکید آئی ہے۔ اور اس کی فضیلت بھی بیان کی گئی ہے۔ لیکن اگر بیماری سے بچاؤ کے لئے حکومت کی طرف سے پابند کیا جائے کہ دو مصلی کے درمیان ایک میٹر کا فاصلہ ہونا ضروری ہے۔ جبکہ ماہرین اطباء کا بھی کہنا کہ کرونا وائرس سے بچنے کے لئے ایک دوسرے سے کچھ دوری بنائے رکھنا ضروری ہے لہذا مذکورہ فاصلہ کے چھوڑنے میں کوئی حرج نہیں۔ نماز ہو جائے گی۔ (۱)

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن كثير بن مرة۔ عن عبد الله بن عمر۔ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ قال: من وصل صفاً وصله الله۔ ومن قطع قطعه الله عز وجل۔ (سنن النسائي ج: ۱ ص: ۹۳۔ بلال دیوبند)۔

(۲) عن عبد الله بن عمر۔ قال قتيبة: عن أبي الزاهرية، عن أبي شجرة۔ لم يذكر ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ قال: أقيموا الصفوف وحاذوا بين

المناكب وسدوا لخلال ولینوا بأيدي إخوانكم۔ لم يقل عيسى بأيدي إخوانكم۔ ولا تذروا فرجات للشيطان ومن وصل صفاً وصله الله۔ ومن قطع صفاً قطعه الله۔ (سنن أبي داود باب تسوية الصفوف۔ رقم الحديث ص: ۶۶۶)۔

عن عمرو بن الشريد۔ عن أبيه، قال: كان في وفد ثقيف رجل مجذوم۔ فأرسل إليه النبي صلى الله عليه وسلم۔ إنا قد بايعناك فارجع۔ (مصنف ابن أبي شيبة۔ باب من كان يتقى المجذوم۔ رقم الحديث ص: ۲۳۵۳۲)۔

عن النهاس بن قهم۔ عن شيخ۔ قال: سمعت أبا هريرة، يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ فر من المجذوم فرارك من الأسد۔ (المصدر السابق رقم الحديث ص: ۲۳۵۳۳)۔

(۵) (ويصف) أي يصفهم الإمام بأن يأمرهم بذلك۔ قال الشمني: وينبغي أن يأمرهم بأن يترأصوا ويسدوا الخلل۔ ويسووا مناكبهم ويقف وسطاً۔ (الدر المختار مع الشامى ج: ۱ ص: ۵۶۸)۔ كراچی۔

درر الحکام شرح غرر الأحكام ج: ۱ ص: ۹۰۔ قدیم۔

الدر المنتقى على هامش مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۱۶۵۱۔ فقيه الأمة۔

حاشية الطحطاوى على المراقى ص: ۳۰۶۔ دار الكتاديو بند۔

الفتاوى الهندية ج: ۱ ص: ۱۴۶۔ زكريا ديو بند۔

عذر کے پیش نظر جمعہ کے دن اگر ظہر کی نماز ادا کرنی ہو تو ظہر

کی نماز الگ الگ ادا کرینگے یا جماعت کے ساتھ

سوال: کرونا وائرس کی وجہ سے جو لوگ ظہر کی نماز گھروں میں ادا کرینگے، وہ ظہر

کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھیں یا الگ الگ؟ مدلل جواب سے نوازیں؟

الجواب: حامداً ومصلياً: واللہ الموفق بالصواب

اگر مجبوری کی وجہ سے ایسی جگہ یہ جمعہ کے دن ظہر کی نماز ادا کرنی ہو جہاں جمعہ درست ہے وہاں ظہر کی نماز الگ الگ پڑھی جائے گی، جماعت کے ساتھ ادا کرنا مکروہ ہے۔ (۱)

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) (وکرہ) تحریماً (لمعذور و مسجون) و مسافر (آداء ظہر بجماعة فی مصر) قبل الجمعة وبعدها لتقليل الجماعة وصورة المعارضة وآفاد أن المساجد تغلق يوم الجمعة إلا الجامع (و کذا أهل مصر فاتتهم الجمعة) فإنهم يصلون الظهر بغير أذان ولا إقامة ولا جماعة۔ وتحتہ فی الشامیة (قوله فی مصر) بخلاف القرى لأنه لا جمعة عليهم فكان هذا اليوم فی الموضع صلوا الظهر بجماعة (قوله لتقليل الجماعة) لأن المعذور قد يقتدی به غیره فیؤدی۔ إلى ترکها بحر و کذا إذا علم أنه یصلی بعدها بجماعة ربما یترکها لیصلی معه فافهم۔ (قوله و صورة المعارضة) لأن شعار المسلمين فی هذا اليوم صلاة الجمعة وقصد المعارضة لهم یؤدی إلى أمر عظیم۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۲ ص: ۱۵۷ کراچی)۔

ولو حذف المصنف المعذور والمسجون لكان أولى فإن أداء الظهر: بجماعة مکروه يوم الجمعة مطلقاً قال فی الظہیریہ۔ و کذا إذا فاتتهم الجمعة فی المصر فإنهم يصلون الظهر بغير أذان ولا إقامة ولا جماعة۔ (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۱۶۶۔ باب الجمعة)۔

بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۱۵۴۔ باب بیان محل الاذان۔ کراچی۔

المحیط البرہانی ج: ۲ ص: ۹۲۔ بیروت۔

الفقہ الاسلامی وأدلته ج: ۲ ص: ۱۳۲۴۔ دار الفکر المعاصر۔

الفتاویٰ الہندیة ج: ۱ ص: ۱۵۴۔ رشیدیہا۔

وبائی امراض میں مرنے والا کون شہید کہا جاسکتا ہے؟

سوال: کرونا یا کسی وبائی امراض میں اگر کسی کا انتقال ہو جائے تو کیا اس کو شہید کا درجہ ملتا ہے؟ مدلل جواب سے نوازیں۔

الجواب: حامداً ومصلياً: واللہ الموفق بالصواب

احادیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وبائی امراض میں اگر کسی مسلمان کا انتقال ہو جائے تو اس کو بھی شہید کا درجہ ملے گا۔ بشرطیکہ وہ مایوس نہ ہو۔ اور ذات پاک پر پوری طرح بھروسہ ہو۔ اور اس پر صبر کرے۔ لیکن یہ اخروی اعتبار سے ہے۔ دنیوی اعتبار سے اس پر بھی عام میت کا حکم نافذ ہوگا۔ یعنی اس کو غسل دیا جائے گا۔ کفن پہنایا جائے گا۔ نماز جنازہ پڑھی جائے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ماتعدون الشهيد فيكم؟) قالوا: يا رسول الله، من قتل في سبيل الله فهو شهيد قال: (إن شهداء أمتي إذا القليل) قالوا: فمن هم يا رسول الله؟ قال: (من قتل في سبيل الله فهو شهيد۔ ومن مات في سبيل الله فهو شهيد ومن مات في الطاعون فهو شهيد، ومن مات في البطن فهو شهيد)۔ قال ابن مقسم: أشهد على أبيك في هذا الحديث أنه قال: (والغريق شهيد)۔ (الصحيح لمسلم) باب بيان الشهداء، رقم الحديث: (۱۹۱۵)۔

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: الشهداء خمسة: المطعون۔ والمبطون۔ والغرق۔ وصاحب الهمدم۔ والشهيد في سبيل الله۔ (الصحيح البخاري: باب الشهادة سبع سوى القتل۔ رقم الحديث: ص: ۲۵۵۸)۔

عن جابر بن عتيك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ الشهادة سبع سوى

القتل فی سبیل اللہ عز وجل: المطعون شهید۔ والمبطون شهید۔ والغریق شهید۔
وصاحب الہدم شهید وصاحب ذات الجنب شهید۔

وصاحب الحرق شهید۔ والمرأة تموت بجمع شهيدة۔

سنن النسائی: باب النهی عن البكاء علی المیت، رقم الحدیث: ۱۸۴۶۔

فلمرتت شهید الآخرة وكذا الجنب ونحوه، ومن قصد العدو فأصاب نفسه
والحریق والغریب والمهدوم علیہ والمبطون والمطعون، والنفساء والمیت
لیلة الجمعة، وصاحب ذات الجنب ومن مات وهو یطلب العلم۔ وقد عدهم
السیوطی نحو الثلاثین۔ وتحتہ فی الشامیة۔ (قوله: والمطعون) وكذا من مات
فی زمن الطاعون بغيره إذا أقام فی بلده صابر أمحتسباً فإن له أجر الشہید كما فی
حدیث البخاری۔ وذكر الحافظ ابن حجر أنه لا یسأل فی قبره أجھوری۔ (الدر
المختار مع الشامی ج: ۲ ص: ۲۵۲) کراچی۔

وأما حکم الغسل فنقول الشہید نوعان۔ نوع یغسل ونوع لا یغسل۔ أما الذی لا
یغسل فهو الذی فی معنی شہداء أحد فیلحق بهم فی حق سقوط الغسل
بالحدیث الذی رویناه وإلا فیبقی علی الأصل المعهود وهو أن الغسل سنة
للموتی۔ (تحفة الفقهاء ج: ۱ ص: ۲۵۸۔ بیروت)۔

کرونا میں مرنے والے کے غسل دینے کا کیا طریقہ ہے؟

سوال: کرونا وائرس کی وجہ سے اگر کسی کا انتقال ہو جائے تو اس کو کس طرح غسل دیا

جائے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

میت کو غسل دینا واجب ہے، کیونکہ انسان کے بدن سے روح نکلانے کی وجہ سے ایک
قسم کی نجاست اس پر طاری ہو جاتی ہے۔ خواہ اس کے بدن پر ظاہری نجاست ہو یا نہ ہو۔ کرونا

وائس کی وجہ سے اگر کسی کا انتقال ہو جائے تو اس کے غسل کا انتظام بھی کیا جائے گا۔ اور اگر حکومت یا ماہر اطباء کی طرف سے اس کے جسم کے کپڑے اتارنا، یا ہاتھ لگانا منع ہو تو ہاتھ میں کوئی خرقة کپڑا وغیرہ لے کر اس کو پانی میں بھیگا کر اس کے جسم پر مسح کیا جائے۔ جیسا کہ زخمی جگہوں پر مسح کیا جاتا ہے۔ اور اگر اس کی بھی گنجائش نہ ہو تو تیمم کی صورت اختیار کی جائے۔ (۱)

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) والفرض قد سقط بالنية عند الإخراج۔ (حاشیة الطحطاوی علی المراقی ص: ۵۶۹۔ دار الکتاب دیوبند)۔

لأن غسله ماوجب لرفع الحدث، بل لتطهره عن تنجسه بالموت۔ (الدر المنتقى ج: ۱ ص: ۲۶۶۔ فقیہ الأئمة۔ دیوبند)۔

مستفاد من: أن المسح على الجبائر واجب عند تعذر الغسل وإنما يسقط إذا كان المسح۔ يضره لما روينا من الحديث أن النبي عليه السلام۔ أمر بالمسح على الجبائر۔ وظاهر الأمر لوجوب العمل إلا أنه إذا كان۔ لخاف الضرر في المسح يسقط لأن الغسل يسقط عند خوف زيادة الضرر فالمسح أولى أن يسقط۔ (تحفة الفقهاء ج: ۱ ص: ۹۱۔ باب المسح)۔

تکبیر کہنے کے وقت ادھر ادھر جا کر جگہیں پر کرنا کیسا ہے؟

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص تکبیر کہہ رہا ہے اور دوران تکبیر یعنی تکبیر کہتے ہوئے وہ ادھر ادھر کو ہو کر جگہ کو پر کرتا ہے تو کیا اس طرح کر سکتا ہے یا نہیں؟ قرآن و حدیث کی روشنی میں جواب عنایت فرمائیں؟

الجواب: حامداً ومصلحاً: واللہ الموفق بالصواب

بلاعذر اقامت کے وقت چلنا، یا ادھر ادھر کرنا مناسب نہیں ہے۔ چونکہ اس کی وجہ سے

اقامت کے چند سنن و مستحبات میں خلل پیدا ہوتا ہے جیسے استقبال قبلہ۔ جیعلتین میں سرکودائیں بائیں گھمانا وغیرہ۔ لیکن اگر صفیں سیدھی کرنی ہو، یا درمیانی خلل بھرنا ہو تو اس کی گنجائش ہے۔ چونکہ اس کے متعلق احادیث مبارکہ میں بہت تاکید آئی ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من وصل صفًا وصله الله، ومن قطع صفًا قطعه الله عز وجل۔ (سنن النسائي ج: ۱ ص: ۹۱)۔ باب من وصل صفًا۔ (سنن أبي داود: باب تسوية الصفوف۔ رقم الحديث: ۲۲۶)۔ قال الشمني: وينبغي أن يأمرهم بأن يترأصوا ويسدوا الخلل ويسووا مناكبهم ويقف وسطاً۔ (الدر المختار مع الشامی۔ ج: ۱ ص: ۵۲۸۔ کراچی)۔ (الدر المنتقى: ج: ۱ ص: ۱۶۵۔ فقيه الأمة۔

حاشية الطحطاوى على المراقى ص: ۳۰۶۔ دار الكتاب ديوبند۔

الفتاوى الهندية ج: ۱ ص: ۱۴۶۔ زكريا ديوبند۔

قال: رحمه الله۔ ويستقبل بهما القبلة۔ لأن بلائاً كان يؤذن ويقيم مستقبل القبلة والملك النازل أذن وأقام كذلك۔ ولأنهما مشتملان على الثناء وأحسن أحوال الذاكرين استقبال القبلة ولو ترك الاستقبال جاز لحصول المقصود وهو الاعلام ويكره لتركه المتوارث۔

تبين الحقائق ج: ۱ ص: ۹۱۔ بيروت۔

الدر المختار مع الشامی ج: ۱ ص: ۳۸۹۔ کراچی۔

النهر الفائق ج: ۱ ص: ۱۷۴۔ زكريا ديوبند۔

الجوهرية النيرة ج: ۱ ص: ۵۴۔ کراچی۔

درر الحکام شارح غرر الأحکام ج: ۱ ص: ۵۶۔ قدیم۔

مسجد بند ہونے کی صورت جمعہ کے دن کوئی نماز پڑھی جائے؟

سوال: ہمارے یہاں مسجد پر تالا لگا دیا گیا۔ تو ابھی جمعہ کے دن کوئی نماز پڑھنی ہوگی؟ جبکہ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ جمعہ کی نماز ہی پڑھنی ہوگی۔ براہ کرم مدلل جواب سے نوازیں، مہربانی ہوگی

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

بلا وجہ شرعی مسجد کو مقفل کر دینا شرعاً درست نہیں ہے۔ البتہ کسی شرعی عذر کی وجہ سے ہو تو امر آخر ہے، موجودہ صورت حال میں نمازیوں کی تخفیف و تقلیل ایک مجبوری ہے۔ جس کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ لہذا صورت مسئلہ میں محلے کے لوگوں کو چاہئے کہ چند لوگ ایک ساتھ جمع ہو کر کہیں بھی جمعہ ادا کر لیں۔ صرف تین آدمی کا ہونا جماعت صحیح ہونے کے لئے کافی ہے۔ نیز جمعہ کے صحیح ہونے کے لئے مسجد کا ہونا شرط نہیں ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور محمدؒ کے نزدیک جہاں جمعہ درست ہے۔ وہاں مختلف جگہوں پہ جماعت ہو سکتی ہے اور اگر شرائط موجود نہ ہوں تو ظہر کی نماز ادا کر لیں۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ”والسادس“ ”الجماعة“ لأن الجمعة مشتقة منها ولأن العلماء أجمعوا على أنها لا تصح من المنفرد۔ ”و“ واختلفوا في تقدير الجماعة فعندنا هم ثلاثة رجال۔ (مراقی الفلاح علی نور الإيضاح مع حاشية الطحطاوی ص: ۵۱۱۔ دار الکتاب)۔

بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۲۲۶۔ کراچی۔

تبیین الحقائق ج: ۱ ص: ۲۲۰۔ بیروت۔

النهر الفائق ج: ۱ ص: ۳۶۰۔ زکریا۔

یصح أداء الجمعة في مصر واحد بمواضع كثيرة، وهو قول أبي حنيفة ومحمد۔

وهو الأصح لأن في الاجتماع في موضع واحد في مدينة كبيرة حرجاً بيناً، وهو مدفوع۔ (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۱۵۴)۔

الدر المختار مع حاشية ابن عابدين ج: ۲ ص: ۱۴۴۔

الفقه الاسلامي وأدلته ج: ۲ ص: ۱۳۰۲۔ دار الفكر المعاصر۔

الفتاوى الهندية ج: ۱ ص: ۱۴۵۔ رشيدية۔

امام اگر قعدہ اخیرہ بھول کر پانچویں رکعت بھی پڑھ لے

مقتدی کو کیا کرنا چاہئے؟

سوال: اگر امام قعدہ اخیرہ میں بیٹھ کر پانچویں رکعت کے لئے بھولے سے کھڑا ہو جائے اور مقتدی بغیر لقمہ دیئے بیٹھے انتظار کرتے رہیں اور پانچویں رکعت میں امام کی اقتدا نہیں کی۔ پھر امام نے پانچویں رکعت مکمل کر کے سجدہ سہو کر لیا سب نے امام کے ساتھ سلام پھیر دیا، کیا مقتدیوں کی نماز درست ہوگی؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں لقمہ دینا مقتدیوں پر ضروری تھا۔ تاکہ وہ لوٹ آئے پانچویں رکعت کا سجدہ کرنے تک مقتدیوں کو انتظار کرنا ہے۔ اور جب پانچویں رکعت کا امام سجدہ کر لے۔ تو مقتدیوں کو چاہئے کہ وہ الگ سے سلام پھیر دیں، اور اگر امام کے ساتھ سلام پھیریں۔ تب بھی مقتدیوں کی نماز درست ہو جائے گی۔ اعادہ کی ضرورت نہیں۔ (۱)

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) قال فی شرح المنیة: ثم فی القيام إلی الخامسة إن کان قعد علی الرابعة وینظره المقتدی قاعداً۔ فإن سلم من غیر إعادة التشهد سلم المقتدی معه وإن قید الخامسة بسجدة سلم المقتدی وحده۔ وإن کان لم یقعد علی الرابعة فإن

عاد تابعہ المقتدی۔ وإن قاید الخامسة فسدت صلاتهم جميعاً ولا ینفع المقتدی تشهدہ وسلامہ وحده۔ (ثانی مع الدر المختار ج: ۲ ص: ۱۲) کراچی۔

ولو زاد الإمام سجدة أو قام بعد القعود الأخير ساهياً لا يتبعه المؤتم فيما ليس من صلاته بل یمکث فإن عاد قبل تقييده الزائدة بسجدة سلم معه وإن قيدها أي الإمام أي الركعة الزائدة بسجدة سلم۔ المقتدی وحده۔ ولا ينتظر لخروجه إلى غير صلاته۔ (مراقی مع الطحطاوی ص: ۳۱۰) دار الکتاب۔

چند افراد مل کر جمعہ کے دن مسجد کے علاوہ دوسری کسی جگہ پہ

نماز جمعہ قائم کرنا

سوال: جمعہ کے دن موجودہ حالات میں (کورونا وائرس) اگر چند افراد مسجد کے علاوہ گھروں میں جمعہ کی نماز ادا کریں۔ تو اذن عام کی بات فقہاء نے لکھی ہے اس پر عمل کیسے ہوگا؟ اور کیا عورتوں بھی اس میں کر سکتی ہیں؟ مدلل جواب سے نوازیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

نماز جمعہ شعائر اسلام اور خصائص دین میں سے ہے، جیسے شہر یا فناء شہر میں اذن عام کے ساتھ ادا کی جاتی ہے، اور حضرات فقہاء نے اذن عام کو صحت جمعہ کے لئے شرط قرار دیا ہے۔ موجودہ حالات میں اگر احتیاطی تدابیر کرتے ہوئے صرف چند افراد جمعہ کی نماز گھر میں ادا کریں۔ اور باقی لوگوں کو آنے روک دیا جائے۔ تو اس میں سورۃ اذن عام نہ پائے جانے کے باوجود حضرات فقہاء کی تصریحات کے مطابق جمعہ کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ اگر دشمن یا چور کے خوف کی وجہ سے دروازہ بند کر دیا جائے۔ تو یہ اذن عام کے خلاف نہیں ہے۔ (۱)

عورتوں پر جمعہ کیا نماز واجب نہیں ہے۔ اگر وہ شریعت کے حدود میں رہ کر تمام شرائط کا لحاظ کرتے ہوئے نماز جمعہ ادا کریں تو ان سے ظہر کی فرضیت ساقط ہو جائے گی۔ (۲)

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن عمرو بن شدید، عن أبیہ، قال: کان فی وفد ثقیف راجل مجوم۔ فأرسل إلیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ إنا قد بایعناک فارجع۔ (مسند ابن ابی شیبۃ باب من یتقی المجذوم رقم الحدیث ص: ۹۰۹)۔

قال رحمہ اللہ (والإذن العام) أى من شرط أدائها أن بأذن الإمام للناس إذنا عاماً حتى لو غلق باب قصره وصلى بأصحابه لم یجز۔ لأنها من شعائر الاسلام وخصائص الدين فتجب إقامتها على سبيل الاشهار۔ (تبیین الحقائق ج: ۱ ص: ۲۲۱)۔ بیروت۔

فلا یضر غلق باب القلعة لعدوا أو لعادة قديمة لأن الإذن العام مقرر لأهله وعلقة لمنع العدو لا المصلی۔ نعم لو لم یغلق لکان أحسن کما فی مجمع الأنهر معزياً لشرح عیون لمذاهب قال: وهذا أولى مما فی البحر والمنح فلیحفظ۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۲ ص: ۱۵۲۔ کراچی)۔

حاشیة الطحطاوی علی المراقی ص: ۵۱۱۔ دارالکتاب۔

(۲) ولا تجب الجمعة على مسافر ولا امرأة ولا مريض ولا عبد ولا أعمى لأن المسافر یخرج فی الحضور وكذا المريض والأعمى والعبد مشغول بخدمة المولى والمرأة بخدمة الزوج فعذر وارفعاً للخرج والضرر فإن حضروا وصلوا مع الناس أجزاءهم عن فرض الوقف لأنهم تحملوه فصاروا كالمسافر إذا صام۔ (هدایہ ج: ۱ ص: ۱۶۹۔ دارالکتاب دیوبند)۔

اذان کے بعد اپنے گھر نماز پڑھنے کا اعلان کرنا کیسا ہے؟

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام مندرجہ ذیل مسئلہ کے بارے میں کہ ایک

مسجد ہے جو مرکزی حیثیت رکھتی ہے۔ ضلع کے اعتبار سے حکومت کی نگاہ میں اور عوام الناس

کے بھی نگاہ میں موجودہ حالات کے پیش نظر اس مسجد میں اذان تو ہو رہی ہے لیکن اس میں اذان کے بعد یہ اعلان کر دیا جاتا ہے کہ تمام حضرات سے درخواست ہے کہ نماز کا وقت ہو گیا ہے۔ گھر ہی پر نماز ادا کر لیں مسجد میں تشریف نہ لائیں۔ اعلان کی وجہ یہ ہے کہ لوگ زیادہ تعداد میں آرہے تھے اب اعلان کی وجہ سے کچھ کمی آئی ہے۔ تو کیا ایسا اعلان کرنا موجودہ دور میں درست نہیں ہے؟ یا اس سے شرعی اعتبار سے کوئی خرابی لازم آرہی ہے؟ جواب سے مطلع فرمائیں بڑی مہربانی ہوگی۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

حالات حاضرہ میں وبائی امراض کے پیش نظر عالم اسلام نے جو رویہ اختیار کیا ہے اس کی نظیر کسی صدی میں نہیں ملتی، چونکہ وبائی امراض کا پھیل جانا یہ کوئی نئی چیز نہیں ہے۔ بلکہ پہلے زمانے میں لوگ عمومی وبائی بیماری سے بچنے کے لئے مساجد کی طرف رکوع کیا کرتے تھے۔ لیکن احتیاطی تدابیر اختیار کرنا شریعت مطہرہ کے خلاف نہیں ہے۔ حالات حاضرہ میں اگر حکومت کی طرف سے پابندی اور احتیاطی تدابیر اختیار کرنے کی ہدایت دی جا رہی ہے تو اس کی پابندی کرنی چاہئے۔ ماہر اطباء کی رائے میں یہ ضروری بھی ہے۔ لہذا اگر اذان کے بعد مائیک سے گھر میں نماز پڑھنے کا اعلان کیا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ چونکہ حضرت رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے دردمبارک میں بھی کبھی کسی عذر کے پیش نظر یہ اعلان کیا جانا ثابت ہے۔ (۱) صلوٰۃ فی حالکم۔ لیکن اگر بار بار اعلان کے بجائے پنج وقتہ نمازیوں کو ایک بار اس کی ہدایت دیدی جائے تو بار بار اعلان سے بہتر ہے اور یہ روح شریعت کے مطابق بھی ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) حدثنا شریک، وھشیم، عن یعلیٰ بن عطاء عن عمرو بن الشرید، عن أبیہ، قال کان فی وفد ثقیف رجل مجذوم۔ فأرسل الیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم: إنا قد باعناک فارجع۔

(مصنف ابن أبي شيبة: باب من كان يتقى المجذوم رقم الحديث: ٢٢٥٢٢)
 عن ابن عمر، أنه نادى بالصلاة في ليلة ذات برد وريح ومطر، فقال في آخر ندائه:
 ألا صلوا في رحالكم، ألا صلوا في الرجال. ثم قال: إن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان يأمر المؤذن، إذا كانت ليلة باردة، أو ذات مطر في السفر، أن يقول:-
 ألا صلوا في رحالكم. (الصحيح لمسلم- باب الصلوة في الرحال في المطر-
 رقم الحديث: ٦٩٤-)

(صلوا في الرحال) أى في البيوت والمنازل - قال الطيبي: أى: الدور
 والمساكن، رحل لرجل منزله ومسكنه، ثم قال: إن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان يأمر المؤذن إذا كانت أى: وقعت (ليلة) بالرفع (ذات برد) صفتها:
 أى صاحبه برد شديد و (مطر) أى كثير، وفي رواية للشافعي زيادة وريح- يقول
 (ألا صلوا) أمر بإباحة- (في الرجال) للعذر- (مراقبة المفاتيح ج: ٣ ص: ٨٣٢-
 دار الفكر- بيروت)-

وكان هذا كالطاعون الأول: عم البلاد، وافتي العباد، وكان الناس به على خير
 عظيم، من إحياء الليل، وصول النهار، والصدقة والتوبة فهجرنا البيوت ولزمتنا
 المساجد، رجالن، وأطفالنا، ونسائنا- مكأن الناس به على خير- (شفاء القلب
 المحزون فيما يتعلق بالطاعون و (٥٤٨٠) متحدثا عن طاعون (٥٤٦٣)
 مخطوط)-

(٣) وفي شرح المنية الأشبه أن صوتها ليس بعورة- وإنما يؤدي إلى الفتنة كما
 علل به صاحب الهداية وغيره في مسألة التلبية ولعلهن إنما منعن من رفع الصوت
 بالتسبيح في الصلاة لهذا المعنى ولا يلزم من حرمة رفع صوتها بحضرة
 الأجانب أن يكون عورة كما قد مناه- (البحر الرائق ج: ١ ص: ٢٨٥- دار
 الكتاب الاسلامي)-

(۴) اختلف العلماء فی صوت المرأة فقال بعضهم إنه ليس بعورة۔ لأن نساء النبی کن یروین الأخبار للرجال۔ وقال بعضهم إن صوتها عورة وهی منهية عن رفعه بالكلام بحيث یسمع ذلك الأجانب إذا كان صوتها أقرب إلى الفتنة من صوت خلخالها۔ وقد قال الله تعالى۔ (ولا یضر بن بأرجلهن لیعلم ما یخفین من زینتهن)۔

فقد نهى الله تعالى عن استماع صوت خلخالها۔ لأنه يدل على زینتها فحرمة رفع صوتها أولى من ذلك۔ ولذلك كره الفقهاء أذان المرأة لأنه یحتاج فیہ إلى رفع الصوت۔ (الفقه المذاهب الأربعة ج: ۵ ص: ۵۳۔ کتاب الحدود۔ دار الکتاب العلمیة بیروت)۔

(۵) والتصفیق للنساء قال فی تاج المصادر: التصفیق فی الحدیث مأخوذ من صفق إحدى الیدین على الأخرى۔ لا یبطونهما۔ ولكن بظهور أصابع الیمنى على الراحة من الید اليسرى۔ (مرقاۃ المفاتیح ج: ۲ ص: ۷۸۵۔ دار الفکر۔ بیروت)۔

گھر پر میاں بیوی اور ماں ایک ساتھ جماعت میں نماز پڑھنے

کا کیا طریقہ ہو سکتا ہے

سوال: شوہر امام ہے اس کے لڑکے اس کے پیچھے صف میں ہیں بچوں کی ماں یعنی امام کی بیوی کو لڑکوں کے پیچھے کھڑا ہونا چاہئے لیکن جہاں نماز پڑھنی ہے وہاں جگہ کی تنگی ہے عورتوں کی صف نہیں بن سکتی تو کیا اس صورت میں بچوں کی ماں پہلی صف میں اپنے لڑکوں کے ساتھ کھڑی ہو سکتی ہے؟ کیا اس کی اجازت ہے؟ اس سے نماز میں کوئی فرق تو نہیں آئے گا؟ امید ہے کہ جواب سے نواز کر شکریہ کا موقع دینگے۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

نماز میں صفوں کی ترتیب یہ ہے کہ سب سے پہلے مرد اور اس کے بعد بچے اور سب سے آخر میں عورتیں کھڑی ہوں، صورت مسئلہ میں جب جگہ کی تنگی ہے تو بیچ میں ایک پردہ کا نظم کر لیں چونکہ اس مسئلہ میں محارم بھی اجنبی کے حکم میں ہیں۔ اس لئے اپنے لڑکوں کے پیچھے اس طرح کھڑی ہوں کہ اپنا کوئی عضو اپنے لڑکے کے عضو سے نہ مل سکے۔ اور اگر ملنے کا خطرہ ہو تو کشادہ جگہ کا انتظام کر لیں۔ اگر یہ ممکن نہ ہو تو پھر اپنی نماز الگ پڑھیں۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: خير صفوف الرجال أولها۔ وشرها آخرها۔ وخير صفوف النساء آخرها۔ وشرها أولها۔ (الصحيح لمسلم: باب خير الصفوف رقم الحديث: ۴۴۰)۔

(۲) قوله ويصف الرجال ثم الصبيان ثم النساء لقوله عليه الصلاة والسلام۔ ليليني منكم أولو الأحلام والنهي۔ ولأن المحاذاة مفسدة فيؤخرون۔ (البحر الرائق ج: ۱ ص: ۳۷۴۔ دار الكتاب الاسلامی۔)

رمضان میں وتر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنے کا حکم

سوال: اگر تراویح کی نماز میں عورتیں بھی شامل ہوں تو وتر کی نماز بھی امام کے ساتھ باجماعت ادا کرینگے؟ یا الگ الگ پڑھینگے امید کہ جواب دیکر ممنون و مشکور ہوں گے۔

الجواب: وباللہ التوفیق

اگر عورتوں کو شرعی حدود کو ملحوظ رکھتے ہوئے تراویح کی نماز میں امام کے پیچھے اقتداء کرنے کا موقع مل جائے، تو اگر کوئی عذر نہ ہو تو وتر کی نماز بھی امام کی اقتداء میں پڑھ سکتی ہیں، جس طرح عورتوں کے لئے تراویح میں مرد امام کی اقتداء درست ہے اسی طرح وتر کی نماز میں بھی اقتداء درست ہے، لیکن اگر تنہا پڑھنا چاہیں تو اس میں بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

الدليل على ما قلنا:

(١) وقوله: (ولا يصلى الوتر بجماعة) ظاهر، وأما الوتر بجماعة فى رمضان فهو افضل، لان عمر كان يؤمهم فى الوتر وذكر أبو على النسفى أن علماءنا اختاروا أن يوتر فى رمضان فى منزله ولا يوتر بجماعة، لان الصحابة رضى الله عنهم لم يجتمعوا على الوتر بجماعة فى رمضان كاجتماعهم على التراويح، فإن أبى بن كعب رضى الله عنه ما كان يؤمهم فيها. (العناية شرح الهداية: ج: ١ ص: ٢٦٩- دار الفكر).

(٢) وصلاته اى الوتر مع الجماعة رمضان أفضل من ادائه منفرداً آخر الليل فى اختيار قاضى خان قال: قاضى خان رحمه الله هو الصحيح. لأنه لما جازت الجماعة كان أفضل ولأن عمر رضى الله عنه كان يؤمهم فى الوتر "وصححه" أى غير قاضى خان "خلافه" قال فى النهاية حكاية هذا واختار علمائنا أن يوتر فى منزله لا بجماعة لعدم اجتماع الصحابة على الوتر بجماعة فى رمضان لأن عمر رضى الله تعالى عنه كان يؤمهم فيه وأبى بن كعب كان لا يؤمهم. وفى الفتح او البرهان ما يفيد أن قول قاضى خان أرجح لأنه صلى الله عليه وسلم أوتر بهم فيه ثم بين عذر الترك وهو خشية أن يكتب علينا قيام رمضان وكذا الخلفاء الراشدون صلوه بالجماعة. (مراقى الفلاح مع حاشية الطحطاوى ص: ٣٨٦)- دار الكتاب ديوبند.

کتاب الصوم

کب ایک جگہ کی رویت ہلال دوسری جگہ میں معتبر ہوگی

سوال: ہندوستان پاکستان بنگلہ دیش کا مطلع علماء محققین کے نزدیک ایک ہے تو کیا

ایک جگہ کی رویت دوسری جگہ معتبر ہوگی؟

الجواب: حامداً و مصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اگر مطلع ایک ہو تو ایک جگہ کی رویت دوسری جگہ میں بھی معتبر ہوگی بشرطیکہ وہاں کی

رویت شہادت شرعی سے ثابت ہو اور اس کو تسلیم کرنے سے یہاں مہینہ ۲۸ یا ۳۱ کا نہ ہو۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ولو استفاض الخبر فی البلدة الأخری لزہم علی الصحیح من المذہب۔

(شامی ج: ۲ ص: ۳۹۰۔ کراچی)۔

(۲) بطریق موجب کأن یحتمل إثبات الشهادة علی حکم القاضی۔ (شامی ج: ۲

ص: ۳۹۴۔ کراچی)۔

(۳) و کذا فی حاشیة الطحطاوی ج: ۱ ص: ۶۵۶۔ (زکریا)۔

(۴) و کذا فی بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۲۲۴۔ (زکریا)۔

(۵) و کذا فی الفتاوی التاتارخانیة ج: ۲ ص: ۳۵۵۔ (زکریا)۔

اعلان کرنے کا حق کس کو حاصل ہے؟

سوال: اگر کسی خطہ میں رویت متحقق ہو جائے تو کیا عام مسلمانوں کے لئے اس پر عمل

کی اجازت ہے یا مقامی قاضی یا دارالقضاء کے فیصلہ کا پابند ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

ایسی صورت میں مقامی قاضی یا دارالقضاء کے فیصلہ کا انتظار کرنا چاہیے، ہر ایک کسی کو اعلان کرنے کا حق نہیں ہے، اس سے عوام الناس میں اختلاف پیدا ہو جاتا ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) لأن قضاء القاضي حجة وقد شهدوا به لالو شهدوا برؤية غيرهم لأنه حكاية۔ (شامی ج: ۲ ص: ۳۹۰ کراچی)۔
- (۲) ولو كان ببلدة لا حاكم فيها صاموا بقول ثقة وأفطروا بإخبار عدلين وفي الشامية والظاهر أن المراد به الوجوب۔ (شامی ج: ۲ ص: ۳۸۶ کراچی)۔
- (۳) وكذا في التاتارخانية ج: ۲ ص: ۳۵۵۔ (زکریا)۔
- (۴) وكذا في بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۲۲۴۔ (زکریا)۔

کیا فلکیاتی حساب شریعت میں معتبر ہے؟

سوال: اگر کسی خطہ میں فلکیاتی حساب سے قمری ماہ ۲۹ تاریخ کو رویت کا امکان نہ ہو لیکن اس خطہ میں رویت ہلال کی شرعی شہادت ملتی ہو تو کیا اسے قبول کیا جائے گا یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

چاند کے ثبوت کے لئے ملک کی حساب کو شرعاً معیار نہیں بنانا چاہئے چاند کے ثبوت کا دار ومدار رویت بصری پر ہے، صورت مسئلہ میں شرعی شہادت کی وجہ سے اسے قبول کیا جائے گا۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) عن ابن عمر (رضی اللہ عنہ) قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الشهر تسع وعشرون فلا تصوموا حتی تروه ولا تفطروا حتی تروه۔ فإن غم علیکم فاقدرُوا له ثلاثین۔ (أبوداؤد ج: ۱ ص: ۳۱۷)۔ والترمذی ج: ۱ ص: ۱۴۷۔
- (۲) لا عبرة بقول المؤقتين أي في وجوب الصوم۔ (شامی ج: ۲ ص: ۳۹۰)۔

کراچی)۔

(۳) وکذا فی الفتاویٰ التاتارخانیة ج: ۲ ص: ۳۵۵۔ (زکریا)۔

(۴) وکذا فی بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۲۲۲۔ (زکریا)۔

رویت ہلال میں محکمہ موسمیات کی مدد لینا کیسا ہے؟

سوال: کیا چاند کی رویت کے لئے محکمہ موسمیات کی مدد لی جاسکتی ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

یہ بات مخفی نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے روزہ رکھنے کا دار و مدار رویت بصری پر رکھا ہے حتیٰ کہ آپ نے فرمایا کہ اگر ۲۹ تاریخ کو چاند نظر نہ آئے تو تم مہینہ کو ۳۰ پورا کرو۔ اور محکمہ موسمیات سے جو بات کہتے ہیں وہ اندازہ کے طور پر ہوتی ہے کیونکہ اہل حساب کے تمام محققین اس بات پر متفق ہیں کہ رویت ہلال کو کسی حساب سے اس طرح محفوظ کرنا ممکن نہیں ہے کہ چاند یقینی طور پر دکھائی دے گا یا نہیں۔

اور یہ بات بھی اظہر من الشمس ہے کہ وہ لوگ صرف امکان رویت کا دعویٰ کرتے ہیں نہ کہ رویت کا، اور امکان رویت سے رویت کا تحقق لازم نہیں آتا۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم إنا أمة لا نكتب ولا نحسب الشهر هكذا وهكذا یعنی مرة تسعة وعشرين ومرة ثلاثين۔ (ترمذی ج: ۱ ص: ۱۴۸۔ نسائی ج: ۱ ص: ۳۰۱۔ بخاری ج: ۱ ص: ۲۵۶۔ مسلم ج: ۱ ص: ۳۲۷۔ أبوداؤد ج: ۱ ص: ۳۱۸)۔ النسخ الهندیة۔

(۲) إن الشرط فی وجوب الصوم الرؤية لا يؤخذ بقولهم۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۲ ص: ۳۸۷۔ کراچی)۔

(۳) قال ابن العربی وقد زل بعض أصحاب الشافعی أنه قال یعول علی الحساب

وہی عشرۃ۔ (تفسیر قرطبی ج: ۲ ص: ۲۹۴)۔

(۴) وکذا فی المنہل العذب المورود ج: ۹ ص: ۳۷۔

(۵) وکذا فی الفقہ الحنفی فی ثوبہ الجدید۔ ج: ۲ ص: ۲۲۴۔

مطلع صاف نہ ہونے کی کئی صورتیں

سوال: مطلع صاف نہ ہونے میں کن امور کا دخل ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

مطلع صاف نہ ہونے میں جن چیزوں کا دخل ہے وہ یہ ہیں بادل، دھول، دھواں، دھند

وغیرہ۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وإن كانت بالسماء علة والعلة غيم أو غبار في المطلاع أو نحوه نحو الدخان والضياب۔ (البنایۃ ج: ۳ ص: ۲۲۵۔ دار الفکر)۔

(۲) ولفظ للصوم مع علة كغيم وغبار۔ (شامی ج: ۲ ص: ۳۸۵۔ کراچی)۔

(۳) عن نافع كان ابن عمر ع إذا كان شعبان تسعاً وعشرين نظر له فان روى

فذاك ولم يروه ولم يحل دون منظره سحب ولا قتره أصبح صائماً۔ (ابوداؤد

ج: ۱ ص: ۳۱۷ بلال)۔

(۴) وکذا فی فتح القدیر ج: ۲ ص: ۲۵۱۔ (دار احیاء التراث)۔

(۵) وکذا فی الفقہ علی المذاهب الأربعة ج: ۲ ص: ۲۲۴۔

ایک شخص کی شہادت کی بنیاد پر رمضان کے آغاز کا اعلان

کرنے کا حکم

سوال: اگر ۲۹ شعبان کو مطلع ابر آلودہ ہو اور قاضی ایک شخص کی شہادت کی بنیاد پر رمضان کے آغاز کا اعلان کر دے اور ۳۰ رمضان کو مطلع صاف ہونے کے باوجود کہیں بھی چاند نظر میں نہ آئے تو اگلے دن روزہ رکھیں یا عید کی نماز پڑھیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں اگلے دن بھی روزہ رکھیں اور یہی زیادہ احتیاط ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وإذا صاموا بشهادة الواحد واكملوا ثلاثين يوماً ولم يروا هلال شوال لا يفطرون فيما روى الحسن عن أبي حنيفة للاحتياط۔ (الفتاویٰ الہندیۃ ج: ۱ ص: ۱۹۸ سعید)۔

(۲) وإذا قبل شهادة الواحد في روية هلال رمضان صاموا ثلاثين ولا يفطرون لا احتياط قال ابن كمال إذا لم ير الهلال ليلة الثلاثين۔ (فتح القدير ج: ۲ ص: ۲۵۱۔ دار احیاء التراث)۔

(۳) وكذا في البناية ج: ۳ ص: ۶۲۵۔ (دار الفكر)۔

مطلع صاف نہ ہونے کی صورت میں کتنے لوگوں کی شہادت

ضروری ہے؟

سوال: رمضان وعیدین کے ثبوت کے لئے جب مطلع صاف ہو تو کتنے لوگوں کی

شہادت ضروری ہے؟

اور کیا مستور الحال کی شہادت معتبر ہے یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اگر مطلع صاف ہو تو رمضان و عیدین کو ثابت کرنے کے لئے ایک بڑی جماعت کی گواہی کی ضرورت ہے، بڑی جماعت کے بارے میں فقہاء کرام لکھتے ہیں کہ اتنی بڑی جماعت ہونی چاہئے جس سے غلبہ ظن حاصل ہو جائے، اور مستور الحال کی شہادت کے بارے دو روایت ہے، کہ اس کی شہادت رمضان کا چاند دیکھنے میں قبول کی جائیگی یا نہیں، اصح روایت یہ ہے کہ اس کی شہادت بھی قبول کی جائیگی، البتہ عیدین کا چاند دیکھنے میں ایسے آدمی کی شہادت قبول نہیں کی جائیگی۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) قبل بعلہ خبر عدل ولو قنأ أو أنشئ لرمضان وحدين أو حدو حرتين للفطرو إلا مجمع عظیم أي وإن لم یکن بالسما علة یشرط أن یكون فیها الشهود جمعاً کثیراً۔ (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۲۶۹۔ رشیدیہ)۔

(۲) وأما مستور الحال أنه لا تقبل شهادته وروی الحسن عند أبي حنيفة أنه تقبل شهادته وهو الصحيح کذا فی المحيط۔ (الفتاویٰ الہندیہ ج: ۱ ص: ۲۵۹۔ سعید)۔

(۳) وکذا فی الفقہ الاسلامی وأدلته ج: ۳ ص: ۱۶۵۳۔ (دار الفکر)۔

(۴) وکذا فی بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۲۲۔ (زکریا)۔

(۵) وکذا فی تبیین الحقائق ج: ۱ ص: ۳۲۰۔ (امدادیہ)۔

چاند دیکھنے کا ایک مسئلہ

سوال: چاند دیکھنے والوں کے لئے قاضی کے پاس جا کر شہادت دینا ضروری

ہے؟ اور چاند دیکھنے والے چاند دیکھنے کی خبر دینگے یا شہادت؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اگر کسی جگہ میں قاضی کا نظام ہو تو وہاں چاند دیکھنے والوں کو قاضی کے پاس جا کر شہادت دینا ضروری ہے۔

رمضان کا چاند دیکھنے کی خبر دے سکتے ہیں اس میں شہادت شرط نہیں ہے، البتہ عیدین کا چاند دیکھنے کی شہادت دینا لازم اور ضروری ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) إذارأى أحدهم هلال رمضان شهد في مسجد قرية وعلى الناس أن يصوموا بقوله يعد أن يكون عدداً إذا لم يكن هناك حاكم يشهد عنده۔ (الفتاوى التاتارخانية ج: ۳ ص: ۳۶۲۔ زکریا)۔

(۲) وصوم رمضان أمر ديني فأشبهه رواية الأخبار ولهذا لا يختص بلفظ الشهادة وأما في شهادة الفطر والأضحى يشترط فيه لفظ الشهادة۔ (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۲۶۶۔ رشيدية)۔

(۳) وكذا في الفتاوى الهندية ج: ۱ ص: ۱۹۸۔ زکریا۔

(۴) وكذا في بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۲۲۔ زکریا۔

(۵) وكذا في الفقه الاسلامي وأدلته ج: ۳ ص: ۱۶۵۳۔ دار الفکر۔

چاند دیکھنے والوں کو کب شہادت دینا ضروری ہے؟

سوال: کیا چاند دیکھنے والوں کے لئے فوراً شہادت دینا ضروری ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

چاند دیکھنے والوں کو چاہے کہ وہ لوگ اس وقت شہادت دیں جس وقت شہادت دینے سے لوگ آنے والے دن میں روزہ رکھ سکتے ہوں یا عید کر سکتے ہوں۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) وہی من فروض العین يجب أن يشهد في ليلة كتي لا يصبح الناس منظرين۔
(الفتاویٰ التاتارخانیة ج: ۳ ص: ۳۶۲۔ زکریا)۔
- (۲) ويلزم العدل أن يشهد عند الحاكم في ليلة رويته كيلا يصبحوا منظرين۔
(حاشیة الطحطاوی ج: ۱ ص: ۶۵۲۔ دارالکتب)۔
- (۳) وكذا في البحر الرائق ج: ۲ ص: ۲۲۔ (سعيد)۔
- (۴) وكذا في بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۲۲۔ (زکریا)۔

ٹیلی ویزن کے ذریعے اگر رویت ہلال کیا معتبر ہے؟

سوال: قاضی کی طرف سے اگر ویڈیو یا ٹیلی ویزن کے ذریعے رویت کا اعلان ہو تو یہ اعلان معتبر ہے یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلياً: واللہ الموفق بالصواب

اگر قاضی کی طرف سے ریڈیو یا ٹیلی ویزن کے ذریعے اعلان کیا جائے تو یہ اعلان معتبر ہوگا۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) والظاهر أنه يلزم أهل القرى الصوم بسماع المدافع أو روية القناديل من المصر۔ لأنه علامة ظاهرة يفيد عليه الظن حجة موجبة للعمل۔ (شامی ج: ۲ ص: ۳۸۲۔ کراچی)۔
- (۲) وكذا في الفتاویٰ التاتارخانیة ج: ۳ ص: ۳۶۳۔ (زکریا)۔
- (۳) وكذا في فتح القدير ج: ۲ ص: ۲۶۵۔ (دار إحياء التراث)۔

ہندوستان کے ایک صوبہ کی رویت دوسرے صوبوں میں کافی ہے

سوال: ہندوستان کے اگر کسی ایک صوبہ کے قاضی نے رویت کا اعلان کر دیا تو وہ

اعلان دوسرے صوبوں میں بھی معتبر ہوگا یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

ہندوستان کے کسی صوبہ میں اگر معتبر ذرائع سے چاند کا ثبوت ہو جائے تو اگرچہ دوسرے صوبہ میں چاند نظر نہ آئے پھر بھی اس معتبر خبر کے ذریعہ قاضی کا ہلال کیٹی فیصلہ کر سکتی ہے۔

ہندوستان کے تمام صوبوں کا مطلع ایک ہے اس لئے ایک صوبہ کی رویت دوسرے صوبہ میں معتبر ہوگی۔ مطلع کی تبدیلی کا حکم اس وقت لگنا ہے جب وہاں کی رویت مان لینے سے یہاں ۲۸ یا ۳۱ دن کا مہینہ لازم آتا ہو۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) إذا كان بين البلدتين تفاوت لا تختلف المطالع لزوم حكم أهل إحدى

البلدتين البلدة الأخرى۔ (الفتاویٰ التاتارخانیة ج: ۳ ص: ۳۶۵۔ زکریا)۔

(۲) ولو استفاد الخبر فی البلدة الأخری لزعمهم علی الصحیح من المذهب۔

(شامی ج: ۲ ص: ۳۹۴۔ کراچی)۔

(۳) وكذا فی بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۲۲۴۔ زکریا۔

(۴) وكذا فی حاشیة الطحطاوی ج: ۱ ص: ۶۵۶۔ دارالکتاب)۔

کیا قاضی صاحب کو یہی اعلان رویت کرنا مردہ ہے یا اس کے

نمائندہ بھی کر سکتا ہے

سوال: ریڈیو یا ٹیلی ویژن پر اعلان رویت کے لئے قاضی کا جانا ضروری ہے یا اس

کا نمائندہ کافی ہوگا؟ نیز اگر نمائندہ غیر مسلم ہو تو اس کا اعلان معتبر ہو گا یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

ریڈیو یا ٹیلی ویزن پر اعلان رویت کے لئے قاضی کا جانا ضروری نہیں ہے، بلکہ اس کے نمائندہ کا جانا کافی ہے۔

قاضی صاحب کو چاہئے کہ اگر نمائندہ بھیجنا ہو تو مسلم نمائندہ بھیجے، لیکن اگر ریڈیو میں اعلان کرنے والا آدمی غیر مسلم ہو تو قاضی کی طرف سے رویت کا اعلان کرنے میں اس کے لئے کوئی مضائقہ نہیں بشرطیکہ وہ بعینہ قاضی کی دی ہوئی تحریر پڑھے، کیونکہ کبھی ریڈیو میں اعلان کرنے کے لئے حکومت کی طرف سے آدمی متعین ہوتا ہے، دوسرے کسی کو اعلان کرنے کی اجازت نہیں ہوتی، اس سلسلہ میں علامہ قرطبی فرماتے ہیں کہ زمانہ کی حالت بدل گئی اہل کتاب اور زمینوں کو ملک کی بڑی بڑی زمہ داری ملنے لگی ہے، لہذا ان لوگوں کے پاس قاضی صاحب کا خط بھیجنا یا ان لوگوں کو کسی کام کا ذمہ داری بنانا درست معلوم ہوتا ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وخبر منادی القاضی مقبول عدلاً کان أو فاسقاً۔ (الفتاویٰ الہندیہ ج: ۵ ص: ۳۰۹۔ زکریا)۔

(۲) إن الإنسان يعجز عن المباشرة بنفسه على اعتبار بعض الأحوال فيحتاج إلى أن يؤكل به غيره۔ (ہدایہ ج: ۳ ص: ۱۷۷۔ تھانوی)۔

(۳) وكذا في فتح القدير ج: ۵ ص: ۵۵۴۔ (دار إحياء التراث)۔

(۴) وكذا في البناية ج: ۸ ص: ۲۶۲۔ (دار الفكر)۔

(۵) وكذا في تفسير القرطبي ج: ۴ ص: ۱۷۹۔

برطانیہ میں رویت ہلال کا حکم

سوال: بعض علاقوں میں بالعموم مطلع ابر آلود رہتا ہے اور ۲۹ کی رویت کا امکان

بہت کم ہوتا ہے جیسے برطانیہ لندن تو کیا عدم رویت کے وجہ سے ۳۰ دن کا مہینہ شمار کر کے رمضان و عیدین کا فیصلہ کیا جائے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

ایسی جگہ جہاں رویت ہلال ۲۹ تاریخ میں دیکھنے کا امکان ہے اگرچہ رویت کا امکان بہت کم ہو پھر بھی وہاں کے رہنے والوں پر ضروری ہے کہ ۲۹ تاریخ میں بھی چاند تلاش کریں، اگر ۲۹ تاریخ کو چاند نظر نہ آئے تو مہینہ کو ۳۰ پورا کریں ایسی جگہوں میں صرف ۳۰ تاریخ شمار کر کے عید یا روزہ کا فیصلہ کرنا درست نہیں ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ینبغی للناس أن یلتمسوا الهلال فی الیوم التاسع والعشرین من شعبان فإن رؤوه صاموا وإن غم علیهم اکملوا عدة شعبان ثلاثین۔ (الفتاویٰ التاتاریخانیة ج: ۳ ص: ۳۵۸۔ ذکر کیا)۔

(۲) قوله علیه السلام صوموا لرؤیتہ وافطروا لرؤیتہ فإن غم علیکم واکملوا العدة۔ فإنه لو کان رمضان أبداً ثلاثین لم یحتج إلى هذا۔ (فتح الباری ج: ۴ ص: ۶۲۱۔ دار الفکر)۔

(۳) وکذا فی مجمع الفتاویٰ ج: ۲۵ ص: ۱۵۳۔

رویت ہلال اور فلکیات کے حساب

سوال: یا ان ملکوں میں فلکیات کے قول پر فیصلہ کیا جاسکتا ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

چاند کے ثبوت کے لئے فلکیات کو شرعاً معیار نہیں بنانا چاہئے، چاند کے ثبوت کا دار و مدار رویت بصری پر ہے، ماہرین فلکیات بھی اس بات پر متفق ہیں کہ رویت ہلال کے لئے ایسا کوئی ضابطہ نہیں ہے جس سے بتایا جاسکے کہ فلاں تاریخ کو یقینی طور پر چاند نظر آئے گا یا نہیں۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) إن الشرط فی وجوب الصوم الرؤیة فلا یؤخذ بقولهم۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۲ ص: ۳۸۷۔ کراچی)۔

(۲) ولا عبرة بقول المؤقتین فی وجوب الصوم۔ (شامی ج: ۲ ص: ۳۹۰۔ کراچی)۔

(۳) عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الشهر تسع وعشرون فلا تصوموا حتی تروہ ولا تفطروا حتی تروہ فإن غم علیکم فاقدروا له ثلاثین۔ (أبو داؤد ج: ۱ ص: ۳۱۷۔ ترمذی ج: ۱ ص: ۱۲۷۔ بلال)۔

(۴) وكذا فی الفقه علی المذاهب الأربعة ج: ۲ ص: ۲۲۲۔ (سلمان)۔

قریبی ممالک کا اعتبار کب کیا جاسکتا ہے؟

سوال: یا قریبی ممالک کی رویت کا اعتبار کیا جاسکتا ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اگر قریبی ممالک اور اس کا مطلع ایک ہو تو قریبی ممالک کا بھی اعتبار کیا جاسکتا ہے، یعنی جہاں کی رویت مان لینے سے یہاں کا مہینہ ۲۸ یا ۳۱ کا ہونا لازم نہ آئے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ولو استفاض الخبر فی البلدة الأخری لزمهم علی الصحیح۔ (شامی ج: ۲ ص: ۳۹۳۔ کراچی)۔

(۲) إذا كان بین البلدین تفاوت لا تختلف المطالع لزم حکم أهل إحدى البلدین البلدة الأخری۔ (الفتاویٰ التاتارخانیة ج: ۳ ص: ۳۶۵۔ زکریا)۔

(۳) إذا كانت المسافة بین البلدین قریبة لا تختلف فیها المطالع فأما إذا كانت بعيدة فلا یلزم أحد البلدین حکم الآخر۔ (بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۲۲۲)۔

زکریا)۔

(۴) وکذا فی حاشیۃ الطحاوی ج: ۱ ص: ۲۵۶۔ (دارالکتاب)۔

(۵) وکذا فی البحر الرائق ج: ۲ ص: ۲۶۴۔ (سعید)۔

رویت ہلال کی جر کو کب استفاضہ کا درجہ حاصل ہوتا ہے

سوال: اگر مختلف صوبوں سے باوثوق ذرائع سے رویت کی خبر لے تو اس کو استفاضہ کا

درجہ حاصل ہوگا یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اگر مختلف صوبوں سے باوثوق ذرائع سے رویت کی خبر ملی تو اس کو استفاضہ کا درجہ حاصل

ہوگا۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) قال الرحمتی: معنی الاستفاضة: أن تأتي من تلك البلدة جماعات

متعددون كل منهم بخبرون عن أهل تلك البلدة أنهم صاموا عن رؤية لا عن

مجرد الشیوع من غیر علم۔ (شامی ج: ۲ ص: ۳۹۰۔ کراچی)۔

(۲) المراد بالاستفاض تواتر الخبر من الواردین من بلدة القرب إلى البلدة التي

لم یثبت بها۔ (منحة الخالق علی البحر الرائق ج: ۲ ص: ۳۷۰۔ سعید)۔

(۳) وکذا فی الفتاوی التاتارخانیة ج: ۳ ص: ۳۶۵۔ (زکریا)۔

(۴) وکذا فی البحر الرائق ج: ۲ ص: ۳۷۰۔ (سعید)۔

رمضان وعیدین کی رویت کے اعلان کا حق کس کو ہے؟

سوال: رمضان وعیدین کی رویت کے اعلان کا حق کس کو ہے؟ قاضی، ہلال کیٹی یا

کوئی بھی فرد اعلان کر سکتا ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

رمضان وعیدین کی رویت کا اعلان کا حق ہر کسی کو نہیں ہے اگر قاضی ہو تو اعلان کرنے کا حق قاضی کو ہوگا، اگر قاضی نہ ہو اور وہاں ہلال کیٹی ہو تو پھر اعلان کرنے کا حق ان کو ہوگا، اگر ہلال کیٹی بھی نہ ہو تو جن لوگوں نے چاند دیکھا وہ لوگ مجمع عام میں اعلان کرینگے جیسا کہ جامع مسجد وغیرہ۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) لأن البلدة لا تخلو عن حاکم شرعی فلا بد من أن یکون صومهم مبیناً علی حکم حاکمهم الشرعی۔ (شامی ج: ۲ ص: ۳۹۰۔ کراچی)۔
- (۲) ومن رأى هلال رمضان فی الدستاق و لیس هناک والٍ وقاضٍ فإن کان ثقة یصوم الناس بقوله وفي الفطر إن أجز عدلان برؤيته لا بأس بأن یفطروا۔ (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۲۶۷۔ سعید)۔
- (۳) ولأن قضاء القاضی حجة وقد شهدوا به لا لو شهدوا برؤية بنخبرهم لأنه حکایة۔ (شامی ج: ۲ ص: ۳۹۰۔ کراچی)۔
- (۴) وكذا فی رسائل ابن عابدین ج: ۱ ص: ۲۳۴۔
- (۵) وكذا فی الشامی ج: ۲ ص: ۳۸۶۔ (کراچی)۔

غیر ذمہ دار کے اعلان کرنے کا حکم

سوال: اگر کسی غیر ذمہ دار فرد کے اعلان پر لوگ روزہ رکھیں یا عید کریں تو اس کا کیا حکم ہے؟ اور اگر روزہ توڑ دیں تو کیا حکم ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

جہاں قاضی موجود ہو وہاں غیر ذمہ دار کے اعلان کا اعتبار نہیں بلکہ لوگوں کو چاہئے کہ وہ قاضی کے اعلان کا انتظار کریں، اگر غیر ذمہ دار کے اعلان پر لوگ روزہ رکھیں یا عید کریں اور یہ

اعلان ذمہ دار لوگوں کے اعلان کے مطابق ہو تو کوئی حرج نہیں، اور اگر غیر ذمہ دار کے اعلان پر لوگ عمید کریں، جبکہ ذمہ دار لوگ نے آپ تک اعلان نہیں کیا، اور بعد میں پتہ چلا کہ رمضان کا اور ایک دن باقی ہے تو ان لوگوں کو اس کی قضاء کرنا ہوگا۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) یوم مختلف فی صومہ فإن الحسن وابن سیرین وعطاء قالوا بأنه لا یصومہ إلا مع الإمام۔ (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۲۶۶۔ سعید)۔

(۲) إذا صام أهل بلدة ثلاثين يوماً للرؤية وأهل بلدة أخرى صاموا تسعة وعشرين يوماً للرؤية فعليهم قضاء صوم واحد وبه كان يفتی الفقیة أبو الیث۔ (الفتاویٰ الغیائیة ج: ۱ ص: ۴۹۰)۔

(۳) وكذا فی الفتاویٰ النوازل ج: ۱ ص: ۱۴۶۔

ایک سے زیادہ ہلال کھٹی ہونے کی صورت میں کس کی بات

مانی جائے گی

سوال: ایک شہر میں ایک سے زیادہ ہلال کھٹی کا کیا حکم ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اگر قاضی نہ ہوتے ہوئے ایک شہر میں ایک سے زیادہ ہلال کھٹی ہو تو لوگوں کو چاہئے کہ وہ اپنے مقامی ہلال کھٹی کے فیصلہ کا انتظار کریں۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ولو كانوا ببلدة لا حاکم فیہا صاموا بقول ثقة وأفطروا باخبار عدلین تحتہ فی الشامیة الظاہر أن المراد به الوجوب۔ (شامی ج: ۲ ص: ۳۸۶۔ کراچی)۔

(۲) إذا رأى أحدهم هلال رمضان وشهر في مسجد قريته وعلى الناس أن

بصوموا بقوله بعد أن يكون عدداً إذا لم هناك حاكم يشهد عنده۔ (الفتاویٰ التاتارخانية ج: ۳ ص: ۳۶۲۔ زکریا)

(۳) وكذا في البحر الرائق ج: ۲ ص: ۲۶۶۔ (سعيد)۔

(۴) وكذا في بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۲۲۴۔ (زکریا)۔

متفق علیہ ہلال کیٹی کی ایک شکل

سوال: ہندوستان کے تمام صوبوں کا مطلع ایک ہے اسی صورت متفق علیہ ہلال کیٹی کی کیا شکل ہو سکتی ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

جبکہ ہندوستان کے تمام صوبوں کا مطلع ایک ہے تو ایسی صورت میں متفق علیہ ہلال کیٹی کی یہ شکل بھی ہو سکتی ہے کہ ملک دارالحکومت میں ہر جماعت کے افراد پر مشتمل ایک ہلال کیٹی بنائی جائے جو مختلف صوبوں سے رابطہ کر کے رویت کا ثبوت جمع کرے اور پھر متفقہ طور پر رمضان وعیدین کی رویت وعدم رویت کا اعلان کریں۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) إذا كان بين البلدين تفاوت لا يختلف المطالع لزم حكم إحدى البلدين البلدة الأخرى۔ (الفتاویٰ التاتارخانية ج: ۳ ص: ۳۶۵۔ زکریا)۔

(۲) وإذا استفاض الخبر في البلدة الأخرى لزمهم على الصحيح من المذهب۔ (شامی ج: ۲ ص: ۳۹۴۔ کراچی)۔

(۳) وكذا في حاشية الطحطاوى ج: ۱ ص: ۶۵۶۔ (دار الكتاب)۔

(۴) وكذا في بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۲۲۴۔ (زکریا)۔

جو روزہ رکھنے پر قادر نہیں ہے اسے کیا کرنا چاہئے؟

سوال: ایک شخص عمر کی زیادتی اور بیماری کی وجہ سے رمضان کا روزہ رکھنے پر قادر نہیں ہے۔ تو وہ کیا کرے؟ جواب سے نواز کر ممنون ہوں۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

جو لوگ بڑھاپے یا مرض کی وجہ سے روزہ رکھنے پر قادر نہ ہو یا روزہ رکھنے میں بہت زیادہ مشقت ہو۔ تو وہ حضرات روزہ کا فدیہ ادا کر دیں۔ اور فدیہ کی مقدار نصف صاع گہوں یعنی پونے دو کیلو۔ یا اس کی قیمت ہے، اور یہ فدیہ ایک ہی مستحق کو دینا ضروری نہیں ہے۔ اس کو متفرق مستحقین کو بھی دیا جاسکتا ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ ایک مسکین کو ایک فدیہ کی مقدار سے کم نہ دیا جائے، لیکن اگر بعد میں عذر زائل ہو جائے۔ تو رمضان کے روزے کی قضاء کرنی ہوگی۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) واجمعوا علی أن المشایخ والعجائز الذین لا یطیقون الصیام او یطیقونه علی مشقة شديدة أن یفطروا۔ (الجامع لا حکام القرآن للقرطبی ج: ۲ ص: ۲۸۹)۔ دار احیاء التراث العربی۔

(۲) یجوز اجماعاً الفطر للشیخ الفانی والعجوز الفانیة العاجزین عن الصوم فی جمیع فصول السنة، ولا قضاء علیهما، لعدم القدرة، وعلیہما عن کل یوم فدیة طعام مسکین۔ (الفقه الاسلامی وأدلته۔ ج: ۳ ص: ۱۷۰)۔ دار الفکر المعاصر۔

(۳) وجوب الفداء: فشرطه العجز عن القضاء عجزاً لا ترجی معه القدرة فی جمیع عمره فلا ینبغ إلا علی الشیخ الفانی۔ (بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۱۰۵)۔ بیروت۔

(۴) قال: رحمه الله۔ وللشیخ الفانی وهو یفدی فقط۔ أی للشیخ الفانی الفطر

على نحو ما تقدم في الحامل والمرضع من العطف وهو وحده يفدى دون غيره ممن تقدم ذكرهم لقوله تعالى۔ وعلى الذين يطيقونه فدية طعام۔ (تبين الحقائق ج: ۱ ص: ۳۳۷۔ بیروت)۔

(۵) أن له أن يفرق على أي عدد شاء ولكن الأفضل أن يعطى مسكيناً واحداً لأن ما دون نصف صاع لا يحصل به الإغناء۔ (حاشية الشلبى على التبيين ج: ۱ ص: ۳۱۱۔ بیروت)۔

(۶) ولو قدر على الصوم يبطل حكم الفداء۔ لأن شرط الخالفية استمرار العجز في الصوم۔ (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۳۰۸۔ دار الكتاب۔ الاسلامی)۔

کیا قی مفسد صوم ہے

سوال: کیا قی مفسد صوم ہے؟ نیز روزے کی حالت میں جان بوجھ کر قی کرنے، یا خود بخود قی ہو جانے میں روزہ ٹوٹنے اور نہ ٹوٹنے کے سلسلے میں کچھ فرق ہے؟ امید ہے کہ مدلل جواب سے نوازینگے۔

الجواب: حامداً ومصلحاً: واللہ الموفق بالصواب

روزے کی حالت میں اگر خود بخود الٹی ہو جائے پھر وہ قصداً اعادہ نہ کرے تو یہ مفسد صوم نہیں ہے۔ خواہ منہ بھر کر ہو یا نہ ہو۔ اور اگر اعادہ کر لیا اور منہ بھر کر ہو تو روزہ ٹوٹ جائے گا، ورنہ نہیں۔ اور اگر قصداً الٹی کرے جبکہ روزے کی حالت میں ہونا یاد ہو تو اگر منہ بھر کر ہو تو اس کا روزہ بھی ٹوٹ جائے گا۔ (۱)

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وحدثني عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر۔ أنه كان يقول: من استقاء وهو صائم فعليه القضاء۔ ومن ذرعه القيء فليس عليه القضاء۔

مؤطا للإمام مالك: باب ما جاء في قضاء رمضان والكفارات۔ رقم الحديث: ۴۷۔

سنن أبی داؤد: باب الصائم یستقی عامداً۔ رقم الحدیث: ۲۳۸۰۔
 سنن الترمذی: باب ما جاء فیمن استقاء عمداً۔ رقم الحدیث: ۷۲۰۔
 (وإن ذرعه القيء وخرج) ولم يعد (لا يفطر مطلقاً) ملأ أو لا (فإن عاد) بلا صنعه
 (و) لو (هو ملء الغم مع تذكره للصوم لا يفسد) خلافاً للثاني (وإن أعاده) أو قدر
 حمصة منه فأكثر حدادی (أفطر إجماعاً) ولا كفارة (إن ملأ الفم وإلا لا) هو
 المختار (وإن استقاء) أي طلب القيء (عامداً) أي متذكراً للصوم۔ (إن كان ملء
 الفم فسد بالإجماع)۔

الدر المختار مع الشامی ج: ۲ ص: ۴۱۴۔ کراچی۔

هدایة ج: ۱ ص: ۲۱۸۔ دار الكتاب دیوبند۔

حاشیة الطحطاوی علی المراقی ص: ۶۶۲۔ دار الكتاب دیوبند۔

النهر الفائق ج: ۲ ص: ۱۹۔ زکریا۔

تحفة الفقهاء ج: ۱ ص: ۳۵۸۔ بیروت۔

درر الحکام شرح غدر الأحکام ج: ۱ ص: ۲۰۶۔ دار إحياء الكتب العربية۔

کتاب الحج

مسائل سفر میں سفر شرعی کی مسافت حکم کی بنیاد ہے یا تین دن تین راتیں؟

سوال: خواتین کے ساتھ محرم کی شرط کے مسئلہ میں سفر شرعی کی مسافت حکم کی بنیاد ہے یا تین شب و روز کی مدت؟

الجواب: حامداً و مصلیاً: واللہ الموفق بالصواب
خواتین کے ساتھ محرم کی شرط کے مسئلہ میں سفر شرعی کی مسافت حکم کی بنیاد ہے، نہ کہ تین دن اور تین رات، کسی عورت کے لئے شرعی سفر کی مقدار ۴۸ میل یا ۷۸ کیلومیٹر، اس سے زیادہ محرم کے بغیر جانا جائز نہیں ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) یباح لها الخروج إلى مادون السفر بغیر محرم۔ قال المرغینانی اختلف فیها دون مسافة القصر۔ (البنایة ج: ۴ ص: ۲۱) دار الفکر۔
- (۲) وکذا فی البحر الرائق ج: ۲ ص: ۲۶۵۔ (سعيد)۔
- (۳) وکذا فی الشامی ج: ۶ ص: ۳۶۱۔ (کراچی)۔
- (۴) وکذا فی المنهل العذب المورود ج: ۱۰ ص: ۲۶۹۔

کیا سفر میں عورت کے ساتھ محرم کا ہونا شرط ہے؟

سوال: سفر میں محرم کے ساتھ کی شرط ہونے کے سلسلہ میں کیا فقہاء کا

اختلاف ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

حضرات فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ سفر شرعی کی مسافت یا اس سے زیادہ مسافت میں عورت کے ساتھ محرم ہونا شرط ہے، لیکن اگر وہ مسافت سفر شرعی کی مسافت سے کم ہو تو اس میں حضرات فقہاء کا اختلاف ہے کہ محرم ہونا شرط ہے یا نہیں۔

بعض فقہاء فرماتے ہیں اس صورت میں بھی محرم کا ساتھ ہونا شرط ہے، اور بعض فقہاء فرماتے ہیں اس صورت میں محرم کا ساتھ ہونا شرط نہیں ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وفيه إشارة أن الحرّة لا تسافر ثلاثة أيام بلا محرم واختلف في ما دون الثلاث وقيل مع الصالحين والصبي والمعتوه غير محرمين۔ (الشامی ج: ۶ ص: ۳۶۰ کراچی)۔

(۲) يباح لها الخروج إلى ما دون السفر بغير محرم قال المرغيناني واختلف في ما دون مسافة القصر۔ (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۵۳۱ ج: ۲ سعید)

(۳) وكذا في بذل المجهود ج: ۷ ص: ۱۴۔

(۴) وكذا في نيل الأوطار ج: ۴ ص: ۳۲۵۔

اگر کوئی عورت اپنے محرم کے بجائے ثقہ عورتوں کی جماعت

کے ساتھ نکلے تو یہ کافی ہے

سوال: اگر عورت کے ساتھ محرم نہ ہو لیکن ثقہ عورتوں کی ایک جماعت ہو تو کیا یہ کافی ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

حضرات فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ عورتوں کے لئے حج اور عمرہ کے علاوہ دوسرے سفر میں محرم کے بغیر سفر میں نکلنا جائز نہیں ہے، اگرچہ ان کے ساتھ ثقہ عورتوں کی جماعت

موجود ہوں، البتہ اگر حج یا عمرہ کا سفر ہو تو امام شافعی کے نزدیک ثقہ عورتوں کی جماعت بھی محرم کے قائم مقام ہو جائیگی۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) قال: اتفق العلماء علی أنه لیس لها أن ینخرج فی غیر الحج والعمرة إلا مع ذی محرم۔ (حاشیة أبی داؤد ج: ۱ ص: ۲۴۲۔ بلال)۔

(۲) وعند الشافعی یجوز لها المسافرة بغير محرم فی رفقة لها فیها نساء ثقات۔ (فتاویٰ قاضی خان ج: ۱ ص: ۲۵۱۔ دار الکتب)۔

(۳) وكذا فی بذل المجهود ج: ۷ ص: ۱۴۔

(۴) وكذا فی نیل الأوطار ج: ۴ ص: ۳۲۵۔

نظام سفر اگر محفوظ ہو تب بھی محرم کا ہونا شرط ہے

سوال: اگر محفوظ نظام سفر مثلاً کوئی شخص ریاض میں رہتا ہو وہ اپنی بیوی کو وہاں بلائے دہلی میں اس کے رشتہ دار اس کو فلائٹ پر سفر کر دیں اور ریاض ایئر پورٹ سے اس کا شوہر لے لے تو کیا یہ صورت درست ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں عورت کا سفر ضرورت کی بناء پر درست ہو سکتا ہے ورنہ فقہاء حنفیہ مطلقاً عورت کے لئے سفر شرعی کی مسافت کو محرم کے بغیر کرنے کو ناجائز قرار دیتے ہیں۔ چاہئے نظام سفر مامون ہو یا نہ ہو، البتہ دوسرے فقہاء ایسی صورت میں جائز قرار دیتے ہیں۔

(۱) کل ما یسمی سفر أتھی عنه المرأة بغير زوج أو محرم۔ (حاشیة أبی داؤد ج: ۱ ص: ۲۴۲۔ بلال)۔

(۲) وعند الشافعی یجوز لها المسافرة بغير محرم فی رفقة لها۔ (فتاویٰ قاضی خان ج: ۱ ص: ۲۵۱۔ دار الکتب)۔

(۳) وکذا فی البحر الرائق ج: ۲ ص: ۳۱۵۔ (سعید)۔

(۴) وکذا فی بذل المجہود ج: ۷ ص: ۱۲۔ مرکز الشیخ

عورت بغیر محرم عمرہ کر سکتی ہے؟

سوال: اگر کوئی عورت عمرہ کرنا چاہے اور اس کا کوئی محرم نہ ہو اور نہ محرم کے اخراجات کا تحمل ہو تو دوسری عورتوں کے ساتھ بغیر محرم کے عمرہ کر سکتی ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

یہ بات مخفی نہیں ہے کہ حنفی مذہب میں عورت کے لئے محرم کے بغیر حج یا عمرہ کا سفر کرنا جائز نہیں ہے، البتہ دوسرے ائمہ کے نزدیک جائز ہے جس کی تفصیل آگے مذکور ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وأما الذی یحیض النساء فشرطان: أحدهما أن یكون معها زوج أو محرم لها فإن لم یوجد أحدهما لا یجب علیها الحج۔ (بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۲۹۹۔ زکریا)۔

(۲) اختلفوا هل یقوم غیر المحرم مقامه كالنسوة الثقات فقیل: یجوز لضعف النہمة وقبل لا یجوز لا بد من المحرم۔ (بذل المجہود ج: ۷ ص: ۱۳)۔

(۳) وکذا فی الدر المختار مع الشامی ج: ۲ ص: ۴۶۵۔ کراچی۔

سفر حج کے لئے محرم کی شرط ہونے کی حیثیت

سوال: سفر حج کے لئے محرم کی شرط کیا حیثیت ہے؟ اور اس کے بارے میں ائمہ کا

کیا اختلاف ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

سفر حج کے لئے فقہاء حنفیہ کے نزدیک عورت کے لئے محرم ہونا شرط ہے۔ اگر محرم نہ ہو یا

ہو لیکن اس کا نفقہ پر عورت قادر نہ ہو تو ایسی عورت پر حج واجب نہیں ہوگا۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اگر محرم نہ ہو تو وہ عورتوں کی جماعت کے ساتھ سفر کر سکتی ہے اور بعض فقہاء کہتے ہیں کہ صلحاء کے ساتھ بھی نکل سکتی ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) فالہم یوجد أحدهما لا یجب علیہا الحج۔ (بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۲۹۹۔ زکریا)۔
- (۲) قال مالک ینخرج مع جماعة النساء۔ (اعلاء السنن)۔
- (۳) وعند الإمام الشافعی یجوز لها المسافرة بغير محرم فی رفقة لها۔ (فتاویٰ قاضی خان ج: ۱ ص: ۲۵۱۔ دار الکتب)۔
- (۴) قال حماد لا بأس للمرأة أن تسافر بغير محرم مع الصالحین۔ (فتاویٰ ہندیہ ج: ۵ ص: ۳۶۔ زکریا)۔
- (۵) وقیل إنها تسافر مع الصالحین والصبی والمعتوه غیر محرمین۔ (شامی ج: ۶ ص: ۳۶۰۔ کراچی)۔

محرم نہ ہونے کی صورت حج ٹور کے قافلہ کے ساتھ جاسکتی ہے

سوال: ایک عورت پر حج فرض ہے لیکن کوئی محرم ساتھ جانے والا نہیں ہے اور نہ ہی محرم کے اخراجات کی متحمل ہے تو اسی صورت میں حج کیٹی یا حج ٹور کے قافلہ کے ساتھ بغیر محرم کے حج کے لئے جاسکتی ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

حضرات فقہاء حنفیہ کے نزدیک عورت کے لئے بغیر محرم حج کے لئے جانا درست نہیں ہے۔ البتہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بغیر محرم بھی جاسکتی ہے۔ اگر عورت محرم کے اخراجات کی متحمل نہ ہو تو اداء ان پر حج واجب نہیں ہوگا۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) فإن لم يوجد أحدهما أي الزوج أو المحرم لا يجب عليها الحج۔ (بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۲۹۹۔ زکریا)۔
- (۲) قال مالک يخرج مع جماعة النساء۔ (اعلاء السنن)۔
- (۳) وعند الشافعي يجوز لها المسافرة بغير محرم في رفقة لها۔ (قاضی خان ج: ۱ ص: ۲۵۱۔ دارالکتب)۔
- (۴) وكذا في الفتاوى الهندية ج: ۵ ص: ۳۶۶۔ (زکریا)۔
- (۵) وكذا في الشامي ج: ۲ ص: ۳۶۰۔ (کراچی)۔

ہر عمر کی عورتوں کے لئے محرم کا ہونا شرط ہے

سوال: کیا محرم کی شرط ہر عمر کی عورتوں کے لئے ہے یا اس کی کوئی تحدید ہے؟

الجواب: حامداً ومصلحاً: واللہ الموفق بالصواب

محرم کی شرط ہر عمر کی بالغہ عورت کے لئے ہے چاہے وہ عورت جوان ہو یا بوڑھی۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) أطلق المرأة تشمل الشابة والعجوز لإطلاق النصوص۔ (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۳۱۵۔ سعید)۔
- (۲) مع زوج أو محرم بالغ عاقل لا امرأة حرة ولو عجوز أفي السفر۔ (شامی ج: ۲ ص: ۴۶۳۔ کراچی)۔
- (۳) ولا يجوز للمرأة أن تسافر يوماً وليلة إلا إذا كان معها محرم سواء كانت المرأة شابة أو هرمة۔ (المنهل العذب المورود ج: ۱ ص: ۲۶۶)۔

عمرہ کے طواف مکمل ہونے سے پہلے اگر کسی لڑکی کو حیض

آجائے تو اسے کیا کرنا ہوگا؟

سوال: ایک عورت عمرہ کے لئے گئی۔ مدینہ سے مکہ جاتے ہوئے اس کو حیض شروع ہو گیا۔ اب سوال یہ ہے کہ اس کے احرام کا کیا حکم ہوگا؟ اس کی واپسی مکہ آئندہ پانچ روز کے بعد ہے۔ اس کو حیض مہینہ میں دس یوم کو آتا ہے، یعنی مکہ رہتے ہوئے وہ پاک نہیں ہوگی، اس کے عمرہ کا کیا ہوگا۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں مدینہ طیبہ سے مکہ مکرمہ جاتے ہوئے احرام باندھ لے اور مکہ مکرمہ پہنچ کر پاک ہونے کا انتظار کرے۔ اور غسل کر کے عمرہ کر لے، لیکن اگر اپنے ملک میں واپسی سے پہلے پہلے حیض سے پاک ہو کر عمرہ کرنے کی صورت نہ ہو۔ یعنی ویزا بڑھانے کی، یا محرم ساتھ دینے کی کوئی صورت نہ ہو۔ ت مجبوراً حالت حیض میں عمرہ کر لے۔ اور حرم کے حدود میں ایک دم (بکری) دے دے۔

الدلیل علی ما قلنا:

عن عائشة رضی اللہ عنہا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: الحائض تقضى المناسک إلا لالطواف بالبيت۔ (إعلاء السنن ج: ۱۰ ص: ۳۱۔ إدارة القرآن کراچی)۔

لوطاف للعمرة کله أو اکثره أو أقله ولو شوطاً جنباً أو حائضاً أو نفساه فعليه شاة۔ (شامی ج: ۲ ص: ۵۵۱۔ کراچی۔ منحة الخالق علی البحر الرائق ج: ۳ ص: ۲۲۔ سعید)۔

فتاویٰ بنوری ٹاؤن کراچی۔ (۵۶۵۔ ۹۲۰۰۔ ۱۴۳۹)۔

احرام باندھنے کے بعد اعمال حج یا عمرہ کرنے سے پہلے اگر

پھنس جائے تو اسے کیا کرنا چاہئے؟

سوال: مفتی صاحب ایک مسئلہ دریافت کرنا ہے، کچھ لوگ عمرہ پر جا رہے تھے پھر ان کا پاسپورٹ کہیں پھنس گیا، جس کی وجہ سے دو یا تین دن بعد جانے کا ہے۔ تو مسئلہ یہ پوچھنا ہے کہ ان لوگوں نے احرام باندھ لیا تھا اور نیت بھی کر لی تھی تو کیا احرام کھول سکتے ہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں جب وہ لوگ مکہ مکرمہ نہیں جا پارہے ہیں۔ پاسپورٹ پھنس جانے کی وجہ سے، تو احرام سے نکلنے کے لئے مکہ ہدی یا اس کی قیمت بھیجنا ضروری ہے، ابھی ان کو چاہئے کہ جہاں رکاوٹ کا سامنا ہے۔ وہاں سے مکہ مکرمہ میں ہدی بھیج دیں۔ اور جب ہدی ذبح ہو جائے تب احرام سے نکل سکتے ہیں۔ اس کے بغیر احرام سے نہیں نکل سکتے ہیں۔ البتہ بعد میں ہر ایک پر اس عمرہ کے بدلے ایک عمرہ کرنا لازم ہوگا۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) واتموا الحج والعمرة لله فإن احصرتم فما استيسر من الهدى۔ ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله۔ الخ۔ (سورة البقرة رقم الآية: ۱۹۶)۔

(۲) الإحصار كما يكون عن الحج۔ يكون عن العمرة عند عامة العلماء۔ وأما حكم الإحصار فهو: أن يبعث بالهدى أو بثمانه يشترى به هدياً ويذبح عنه۔ وما لم يذبح لايحل۔ (الفتاوى الهندية ج: ۱ ص: ۳۱۹)۔ الباب الثاني عشر في الإحصار ذكره۔

(۳) لمن أحصر بعدو أو مرض، أن يبعث شاة يذبح عنه، فيتحلل۔۔۔ وأفاد

بالفاء التی للتعقیب فی قوله ”فیتحلل“ إلى أنه لا یحتلل إلا بالذبح۔ (البحر الرائق ج: ۳ ص: ۵۳-۵۴ سعید)۔

(۴) ویجوز (الذبح) للمحصر بالعمرة متى شاء۔ (شامی ج: ۲ ص: ۵۹۱۔ کراچی)۔

(۵) وعلى المحصر بالحج إن تحلل حجة۔ وعلى المعتمر عمدة، وعلى القارن حجة وعمرتان۔ (کنز الدقائق) بیان لحکم المحصر المألی۔ فإن له حکمین۔ حالياً، ومألیاً۔ فماتقدم من بعث الشاة حکم الحالی، والقضاء إذا تحلل۔ وزال الإحصار حکمه حکم المألی۔ (البحر الرائق ج: ۳ ص: ۵۵۔ سعید)۔

(۶) وإن كان أحرم بالعمرة لا غیر۔ قضاهما لوجوبها بالشروع، فی أى وقت شاء، لأنه ليس له وقت معین۔ (بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۴۰۳۔ زکریا دیوبند)۔

(۷) قال العینی فی البناية: المحصر بالحج، یجبا علیه قضاء حجة و عمرة وإن كان محصرأ بعمرة، یجب علیه قضاء عمرة لا غیر۔ (أوجز المسالک ج: ۷ ص: ۲۳۲) مرکز الشیخ۔

احرام کی حالت میں خوشبودار تمباکو کھانا کیسا ہے

سوال: احرام کی حالت میں خوشبودار تمباکو کھائے تو کیا حکم ہے؟ اور جان بوجھ کر کئی بار کھائے تو کیا حکم ہے؟ امید ہے کہ جواب دیکر ممنون ہوں گے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

محرم کو خوشبودار چیزوں کے استعمال سے پرہیز کرنا چاہئے، چونکہ بعض صورتوں میں دم بھی لازم آجاتا ہے اس طرح خوشبودار تمباکو سے بھی پرہیز کرنا چاہئے۔ چونکہ خوشبودار تمباکو کا استعمال احرام کی حالت میں مکروہ ہے۔

الدليل على ما قلنا:

(١) الطيب كل شئ له رائحة مستلذة، ويعدده العقلاء طيباً. كذا في السراج- (الفتاوى الهندية ج: ١ ص: ٣٠٩- زكريا).

(٢) وإن خلطه بما يؤكل بلا طبخ- فإن كان مغلوباً- فلا شئ عليه- غير إن وجدت الرائحة كره- (الفتاوى الهندية ج: ١ ص: ٢٢١- رشيديه).

حاشية الشر نبالى على درر الحكام شرح غدر الأحكام- ج: ١ ص: ٢٢٠- قديم.

لباب المناسك مع شرحه ص: ٣٥٢- بيروت.

المبحث الحادى عشر- جزاء الجنایات- دار الفكر المعاصر.

(٣) أو جبو الكفارة فيما إذا أكل أو شرب مما كان الطيب فيه غالباً- ولم يفصلوا بين ما إذا أكل أو شرب من ذلك قليلاً أو كثيراً.

(منحة الخالق على البحر الرائق ج: ٣ ص: ٦- سعيد).

(٤) هكذا في معلم الحجاج- (سعيدى)- ص: ١١٢.

(٥) ولكن أصحابنا قالوا: يجب أن يزيد في التقصير على قدر الأنملة- حتى

يستيقن باستيفاء قدر الواجب، فيخرج عن العهدة- (بدائع الصنائع ج: ٢

ص: ٣٣٠- حكم الحلق- زكريا).

(٦) فإذا طاف، وسعى، وحلق، يخرج عن الإحرام- (الفتاوى الهندية ج: ١

ص: ٣٠١- زكريا).

(٧) إن المحرم لو نوى الرض، ففعل كالحلّال على ظن خروجه من الإحرام

بذلك، لزمه دم واحد لجميع ما ارتكب لا ستناد الكل إلى قصد واحد- (شامى

ج: ٢ ص: ٥٩٢- كراچى).

(٨) وأما الواجبات فمن تركها شيئاً منها لزمه دم، ويصح الحج بدونه- سواء

ترکہ عمدہ او سہواً، لکن یأثم العامد۔ (الفقه الاسلامی وادلتہ ج: ۳ ص: ۲۱۵۸)۔ دارالفکر المعاصر۔

کیا عمرہ مردوں اور زندوں دونوں کی طرف سے ادا کیا جاسکتا ہے

سوال: عمرہ صرف مردوں کی طرف سے کر سکتے ہیں یا زندوں کی طرف سے بھی؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ زندوں کی طرف سے عمرہ نہیں کر سکتے ہیں، کیا یہ درست ہے؟ مدلل جواب سے نوازیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

مردوں کی طرف سے جس طرح عمرہ کیا جاسکتا ہے۔ اسی طرح زندوں کی طرف سے بھی کیا جاسکتا ہے۔ لیکن چونکہ عمرہ ایک ایسی مستقل عبادت ہے جس میں نیابت چلتی ہے۔ اس لئے جس کی طرف سے ادا کیا جا رہا ہے وہ اگر زندہ ہو تو اس کی اجازت لے لی جائے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) والأصل فيه أن الانسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو قراءة قرآن أو ذكراً أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك عند أصحابنا لكتاب والسنة۔

(البحر الرائق ج: ۳ ص: ۵۹۔ سعید)۔

شامی ج: ۲ ص: ۵۹۵۔ کراچی۔

تبیین الحقائق ج: ۲ ص: ۸۴۔ امدادیہ ملتان۔

الفتاویٰ الہندیہ ج: ۱ ص: ۳۲۱۔ زکریا دیوبند۔

إرشاد الساری إلی مناسک الملا علی القاری۔ (ص: ۴۷۵)۔ دار الکتب العلمیہ)۔

(۲) وکما تكون النيابة في الحج عن الأحياء، كذلك تكون عن الأموات۔۔۔

والعمرة كالحج في ذلك۔ (الفقه على المذاهب الأربعة ج: ۱ ص: ۵۴۵۔ سلمان)۔

(۳) ولا يجوز الحج والعمرة عن حي إلا بإذنه فرضاً أو تطوعاً۔ لأنها عبادة تدخلها النيابة۔ فلم تجز عن البالغ العاقل إلا بإذنه كالزكاة۔ (الفقه الاسلامي وأدلتہ ج: ۳ ص: ۲۱۰۱۔ دار الفكر المعاصر)۔

(۴) استفاد من: ولو أمره بالعمرة، قاعتمر، ثم حج عن نفسه أو أمره بالحج، فحج ثم اعتمر لنفسه جاز۔ (باب المناسك مع سرحه۔ ص: ۲۸۸۔ دار الكتب العلمية)۔

(۵) ففي الحج النفل تجوز النيابة حالة القدرة۔ لأن باب النفل أوسع۔ كذا في السراج الوهاج۔ (الفتاوى الهندية ج: ۱ ص: ۳۲۱)۔ زكريا ديوبند۔

دوران طواف اگر وضوء ٹوٹ جائے تو کیا کیا جاسکتا ہے؟

سوال: ایک شخص طواف کر رہا تھا تیسرے شرط میں اس کا وضوء ٹوٹ گیا اب وہ کیا کرے دوبارہ طواف کرے؟ با وضوء کر کے باقی شرط پورا کر لے۔

الجواب: حامداً ومصلياً: واللہ الموفق بالصواب

ہر قسم کی نجاست سے پاک ہونا طواف کے لئے شرط ہے۔ بغیر طہارت طواف کرنا درست نہیں ہے۔ اگر کسی کا دوران طواف وضوء ٹوٹ جائے تو طواف اسی جگہ روک کر وضوء کرنے کے لئے چلا جائے۔ اور وضوء کرنے کے بعد وہی سے باقی طواف مکمل کر سکتا ہے۔ لیکن افضل یہ ہے کہ اگر چار چکروں سے پہلے وضوء ٹوٹ جائے تو بعد میں از سر نو طواف شروع کرے۔ اور اگر چار چکروں کے بعد ہو تو اسے اختیار ہے۔ اگر چاہے تو از سر نو شروع کر سکتا ہے۔ اور اگر چاہے تو بقیہ چکروں کو مکمل بھی کر سکتا ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) حدثنا أبو الأخوص، عن ليث، عن عطاء، وطاؤس، ومجاهد قالوا: لا تطف بالبيت إلا أنت علي وضوء۔ (المصنف لابن أبي شيبة ج: ۸ ص: ۲۳۶۔ کتاب الحج رقم الحديث ص: ۱۲۵۵۹)۔

(۲) ولو خرج منه أو من السعي إلى جنازة أو مكتوبة أو تجديد وضوء ثم عاد بنى۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۲ ص: ۲۹۷۔ کراچی۔ النهر الفائق ج: ۲ ص: ۷۶۔ زکریا دیوبند۔

(۳) فصل فی مستحباته: واستئناف الطواف لو قطعه أى ولو بعذر، والظاهر أنه مفيد بما قبل إتيان أكثره۔

إرشاد الساری إلى مناساک الملا علی القاری ص: ۱۷۷۔ دار الکتب العلمیہ۔ (۴) ويستحب الا ستئناف فی الطواف إذا كان قبل إتيان أكثره۔ (لباب المناسک ص: ۱۲۷۔ جدید)۔

عمرہ کے احرام باندھنے کے بعد بغیر عمرہ احرام کھولا جاسکتا ہے
سوال: اگر کوئی شخص عمرہ کے لئے احرام باندھ لے، تو کیا عمرہ کرنے کے بغیر احرام کھول سکتا ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

احرام حالت کا نام ہے، صرف کپڑے اور چادروں کے پہننے کا نام نہیں ہے، جو شخص عمرہ یا حج کی نیت کر کے تلبیہ پڑھ لے تو اس وقت سے احرام کی پابندیاں جاری ہو جاتی ہیں، جس نے احرام باندھنے کے ساتھ تلبیہ پڑھ لیا، اس پر ضروری ہے کہ وہ طواف کرے، پھر سعی کرے، اور سر منڈائے یا کٹوائے اس کے علاوہ احرام سے باہر آنے کی کوئی شکل نہیں ہے۔ الا یہ کہ وہ محصر ہو جائے۔ یعنی احرام باندھ کر چلے لیکن راستے میں کہیں پھنس جائے۔ اور آگے

چلنے کی امید نہ ہو تو حدود حرم میں کوئی بکرا ذبح کرائے، اور ذبح کروانے سے پہلے حلال ہونے کی گنجائش نہیں ہے۔ پھر حلق یا قصر کروائے۔ اور احرام سے حلال ہو جائے۔ اس صورت میں حلق یا قصر کروانا حلال ہونے کی شرط نہیں ہے البتہ بہتر ضرور ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

یا ایہا الذین امنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالکم۔ (سورۃ محمد رقم الآیۃ: ۳۳)۔

(۲) أنه یصیر محرماً عند النیۃ والتلبیۃ۔ (شامی ج: ۲ ص: ۲۸۴۔ کراچی)۔

(۳) أنه إذا أتم الإحرام أو عمرۃ لا یخرج عنه إلا بعمل ما أحرم به وإن أفسده إلا فی الفوات فبعمل العمرۃ وإلا الإحصار فبذبح الهدی۔

(الدر المختار مع الشامی ج: ۲ ص: ۲۸۰۔ کراچی)

البحر الرائق ج: ۲ ص: ۳۲۰۔ سعید۔

النہر الفائق ج: ۲ ص: ۶۳۔ زکریا۔

الفقہ الاسلامی وادلته ج: ۳ ص: ۲۱۷۔ دار الفکر المعاصر۔

درر الحکام شرح عذر الأحکام ج: ۲ ص: ۳۲۰۔ قدیم۔

(۴) فإنه یجب إتمامه بعد إحرامه۔ (إرشاد الساری إلی مناسک الملا علی

القاری ج: ۲ ص: ۴۵۲)۔

(۵) ثم الإحصار كما یكون عن الحج یكون عن العمرۃ عند عامة العلماء (وأما

حكم الإحصار)۔ فهو أن یبعث بالهدی أو بثمانه یشتری به هدیاً ویذبح عنه وما لم

یذبح لا یحل وهو قول عامة العلماء۔ سواء شرط عند الإحرام الإهلال بغير

ذبح عند الإحصار أو لم یشرط، ویجب أن یواعد یوماً معلوماً یذبح عنه فیحل بعد

بعد الذبح ولا یحل قبله حتی لو فعل شیئاً من محظورات الإحرام قبل ذبح الهدی

یجب علیه ما یجب علی المحرم إذا لم یکن محصراً۔ وأما الحلق فلیس بشرط

للتحلل فی قول أبی حنیفة ومحمد۔ (رحمہما اللہ تعالیٰ۔ وإن حلق فحسن۔ کذا فی البدائع۔) (الفتاویٰ الہندیۃ ج: ۱ ص: ۳۹۱۔ زکریا)۔

مکہ میں رہتے ہوئے عمرہ کے احرام کہاں سے باندھنا چاہتے

سوال: مکہ مکرمہ میں لوگ سجدہ عائشہ سے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کرتے ہیں یہ درست ہے یا نہیں؟ بعض لوگ کہتے ہیں یہاں سے عمرہ نہیں ہوتا صحیح رائے سے مطلع فرمائیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

مکہ مکرمہ سے عمرہ کرنے والوں کے احرام کی میقات حل ہے۔ البتہ تنعیم سے احرام باندھنا بہتر ہے۔ اور تنعیم وہی جگہ ہے جو مسجد عائشہ کے نام سے مشہور ہے۔ لوگوں کا ایسا کہنا کہ ”مسجد عائشہ سے عمرہ کا احرام باندھنے سے عمرہ درست نہیں ہوتا“۔ یہ صحیح نہیں ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) (و) المیقات (لمن بمکة) یعنی من بداخل الحرم۔ (للحج الحرم وللعمرة الحل) لیتحقق نوع سفر۔ وتحتہ فی الشامیۃ: والمراد بالمکی من کان داخل الحرم سواء کان بمکة أولاً۔ وسواء کان من أهلها أولاً۔

الدر المختار مع الشامی ج: ۲ ص: ۲۷۸۔ کتاب الحج کراچی۔

مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۳۹۳۔ فقیہ الأئمۃ۔

تبیین الحقائق ج: ۲ ص: ۸۔ امدادیہ ملتان۔

البحر الرائق ج: ۲ ص: ۳۱۹۔ سعید۔

النهر الفائق ج: ۲ ص: ۶۲۔ زکریا۔

تحفة الفقہاء ج: ۲ ص: ۸۳۸۔ دار الکتب العلمیۃ۔

الفقہ الاسلامی وادلتہ ج: ۳ ص: ۲۱۲۶۔ دار الفکر المعاصر۔

دارالحكام شرح غرر الأحكام ج: ١ ص: ٢١٨- قديم-

لباب المناسك مع سرحه ص: ٩٣- دار الكتب العلمية-

(٢) قوله والتنعيم أفضله: موضع قريب من مكة عند مسجد عائشة وهو أقرب موضع من الحل- أى الإحرام منه للعمرة أفضل من الإحرام لها من الجعرانة وغيرها من الحل عندنا-

شامى ج: ٢ ص: ٢٤٩- كراچى-

حاشية الشلبى على تبیین الحقائق ج: ٢ ص: ٨- امداديه ملتان-

(٣) وأفضل بقاع الحل للإحرام بالعمرة: عند الحنفية والحنابلة: التنعيم- لأن النبى صلى الله عليه وسلم- أمر عبد الرحمن بن أبى بكر أن يعمر عائشة من التنعيم- لأنها أقرب الحل إلى مكة- وتحتة فى التعليق: والتنعيم: المكان المعروف بمسجد عائشة- (الفقه الإسلامى وأدلته ج: ٣ ص: ٢١٢٦)- دار الفكر المعاصر-

کتاب النکاح

کسی نے اپنی سالی سے ہمبستری کری تو کیا نکاح ٹوٹ گیا ہے؟

سوال: حضرت اگر کوئی شخص اپنی سالی کے ساتھ ہمبستری کرے تو کیا اس کی بیوی اس کے نکاح سے نکل جائے گی جواب مطلوب

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب
سالی کے ساتھ ہمبستری کرنے سے نکاح تو ختم نہیں ہوتا ہے عقد نکاح باقی رہے گا۔ البتہ یہ بہت بڑا گناہ اور باعث لعنت ہے۔

اگر سالی کو بیوی سمجھ کر وطی کرے اور بعد میں پتا چلے کہ یہ بیوی نہیں ہے تو ان کو چاہئے اس زانیہ کو ایک حیض آنے تک اپنی بیوی علیحدہ رہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

وفی الخلاصة وطئ أخت امرأته لا تحرم علیہ امرأته، وتحتہ فی الشامیة: لا تحرم حرمة مؤبدة وإلا فتحرم إلى انقضاء عدة الموطوءة لوبشہة۔ (شامی ج: ۳ ص: ۳۷۔ کراچی)۔

لو وطئ أخت امرأته بشهوة حیث تحرم امرأته مالم ينقض عدة ذات الشبهة۔ (البحر الرائق ج: ۳ ص: ۹۶۔ سعید)۔

امداد الأحكام ج: ۳ ص: ۲۴۶۔ زکریا۔

فتاویٰ محمودیہ ج: ۱۱ ص: ۴۰۹۔ شیخ الاسلام دیوبند۔

فون پر نکاح کرنے کا حکم

سوال: اُمید ہے کہ بخیر و عافیت ہو گے، فون پر نکاح کے جواز و عدم جواز کے

بارے میں برائے مہربانی جواب سے آگاہ فرمائیں

وجزاکم اللہ وأحسن اللہ لیکم
مستفتی: اب یاسر محمد کلیم اختر القاسمی مکہ مکرمہ

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

فون کے ذریعہ براہ راست نکاح درست نہیں ہے کیونکہ نکاح کی چند شرائط ہیں جن میں اتحاد المجلس بھی ایک ہے۔ یعنی عاقدین یا وکیل عاقدین کی مجلس کا ایک ہونا البتہ اس کی جائز شکل یہ بن سکتی ہے کہ کوئی ایک عاقد اپنا وکیل کو دوسرے عاقد یا ان کے وکیل کے پاس بھیج دے اور وہ وکیل نکاح کا انعقاد کرے۔

صاحب فتاویٰ خیر یہ نے فون کے ذریعہ نکاح کا اعتبار کا فتویٰ دیا ہے بشرطیکہ آواز جانی پہچانی ہو اور ایجاب و قبول دو گواہ سن رہے ہو۔

الدلیل علی ما قلنا:

ومن شرائط الإيجاب والقبول: اتحاد المجلس۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۳ ص: ۱۲۔ کراچی)۔

وأما الذي يرجع إلى مكان العقد فهو اتحاد المجلس إذا كان العاقدان حاضرين وهو أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد حتى لو اختلف المجلس لا ينعقد النكاح۔ (بدائع الصنائع ج: ۳ ص: ۲۹۰۔ زکریا دیوبند)۔

شرائط الإيجاب والقبول فمنها اتحاد المجلس إذا كان الشخصان حاضرين فلو اختلف المجلس لم ينعقد۔ (البحر الرائق ج: ۳ ص: ۸۳۔ سعید کراچی)۔
هكذا: في النهر الفائق ج: ۱ ص: ۸۷۔ زکریا دیوبند۔

كل عقد جاز أن يعمده الإنسان بنفسه جاز أن يؤكل به غيره۔ (هدایہ ج: ۳ ص: ۸۷۔ اشرفی دیوبند)۔

ولو صرح بالتوكيل فقال وکلتک بأن تزوجنی نفسک منی فقالت زوجت

صح النکاح۔ (شامی ج: ۳ ص: ۱۰۔ کراچی)۔
 ویصح النکاح بالوكالة والرسالة الكتابة لأنه عقد ینعقد بالرضا والإجابة۔
 (الفتاویٰ التاتارخانیة ج: ۴ ص: ۱۲۶۔ زکریا دیوبند)۔

اپنی بیٹی سے پیار سے بوسہ لینا کیسا ہے؟

سوال: اگر کوئی شخص اپنی بیٹی کا بوسہ لیا ہو۔ بچپن میں پیار سے، اور پھر وہی شخص بوسہ لیا ہو حالت بلوغ میں اگر باپ کے بوسہ لیتے وقت بیٹی کو شہوت آجائے تو یہ باپ اس لڑکی کی ماں کے لئے کیسا ہے۔ اس مسئلہ کے بارے میں مقتیان کرام کیا فرماتے ہیں مدلل جواب دیں۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اپنی یاد دوسری کی چھوٹی اولاد سے محبت و شفقت کا بوسہ لینا شمائل نبویہ میں ہے۔ (۱) ہر مسلمان کو اسے اپنا ناچاہئے، لیکن جب اپنی لڑکی بڑی ہو جائے۔ یعنی حد شہوت کو پہنچ جائے، تو باپ کو چاہئے کہ اس کا بوسہ نہ لے۔ خواہ محبت سے کیوں نہ ہو چونکہ شہوت ایک مخفی چیز ہے۔ کیا پتہ ہے کہ کب کس کے اندر اس کا تحقق ہو جائے، اگر کوئی شخص اپنی بالغ لڑکی کا بوسہ لے اور لڑکی کو شہوت آجائے تو بوسہ لینے والے کی بیوی اس پر حرام ہو جائے گی۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال أبصر الأقرع بن حابس النبي صلى الله عليه وسلم۔ وهو يقبل الحسن والحسين فقال: إن لي من الولد عشرة ما قبلت أحد منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ من لا يرحم لا يرحم۔

رواه الإمام الترمذی فی سننه ج: ۲ ص: ۱۳۔ فی باب ما جاء فی رحمة الولد من کتاب البر والصلة)۔

رواه الإمام أبو داؤد فی سننه ج: ۲ ص: ۷۰۸۔ فی باب قبلة الرجل ولده من

کتاب الأدب۔

قوله عليه السلام: من مس امرأة بشهوة حرمت عليه أمها وابنتها۔ (هداية ج: ۲ ص: ۳۰۹۔ اشرفيه)۔

تبیین الحقائق ج: ۲ ص: ۱۰۶۔ إمدادية ملتان۔

أن المس والنظر سبب داع إلى الوطء فيقام مقامه في موضع الاحتياط۔ (هداية ج: ۲ ص: ۳۰۹)۔

واللمس والنظر بشهوة يوجب حرمة المصاهرة۔ (منحة الخالق على البحر الرائق ج: ۳ ص: ۹۸۔ سعيد)۔

مستفاد من: فلو أيقظ زوجته، أو أيقظته هي لجماعها، فمست يده بنتها المشتهاة، أو يدها ابنه۔ حرمت عليه الأم أبدا۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۳ ص: ۳۵۔ کراچی)۔

کیا کوئی لڑکی اور لڑکا والدین کے بغیر شادی کر سکتے ہیں؟

سوال: کیا کوئی لڑکی اور لڑکا والدین کی رضامندی اور اجازت کے بغیر شادی کر لے جس میں مہر بھی متعین ہو، اور اس کے علاوہ نکاح کی تمام شرطوں کا تحقق ہو۔ تو ایسی صورت میں نکاح درست ہو جائے گا؟ براہ کرم مدلل جواب پے نوازیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

حضرات فقہاء حنفیہ اس بات پر متفق ہیں کہ عاقل آزاد بالغ اور بالغہ کی شادی والدین کی اجازت اور رضامندی کے بغیر بھی درست ہے۔ (۱) البتہ نابالغ ہونے کی صورت میں ولی کی اجازت کے بغیر نکاح درست نہیں ہے۔ (۲) لیکن والدین کی اجازت و رضامندی سے شادی کرنی چاہئے تاکہ لوگ کسی قسم کی طعن و تشنیع نہ کر سکیں۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) فلا جناح علیہا فیما فعلن فی أنفسہن۔ (سورۃ البقرۃ رقم الآیۃ ص: ۲۴۰)۔
وینعقد نکاح الحرۃ العاقلۃ البالغۃ برضاہا وإن لم یعقد علیہا ولی۔ بکرأ کانت أو
ثیباً۔ (ہدایہ ج: ۲ ص: ۳۱۳)۔۱

وإنما بطالب الولی بالتزویج کیلاتنسب إلی الوقاحہ، ولذا کان المستحب فی
حقہا تفویض الأمر إلیہ۔ (البحر الرائق ج: ۳ ص: ۱۰۹)۔ سعید

(۲) ولا یصح تصرف صبی وعبد بلا إذن ولی وسید، لأن الصبی عذیم العقل،
إذا کان ممیزاً فَعقلہ ناقص لعدم الاعتدال وهو البلوغ۔

(البحر الرائق ج: ۸ ص: ۷۸)۔ سعید

مجمع الأنهر ج: ۴ ص: ۵۱۔ فقیہ الأمت۔

تبیین الحقائق ج: ۴ ص: ۱۹۱۔ إدادیہ ملتان۔

فتح القدیر ج: ۸ ص: ۱۸۶۔ دار إحياء التراث العربی۔

نکاح سے پہلے اگر جہیز کا سامان دے دیا جائے تو اس کا کیا حکم

سوال: زید کا نکاح ہو رہا ہے زید کے سسرال والے زبردستی سامان دے
رہے ہیں۔ کہہ رہے ہیں ہم آپ کو یا آپ کے گھر والوں کو نہیں دے رہے ہیں۔ اپنی بیٹی کو تحفہ
دے رہے ہیں۔ اور جو اپنی بڑی بیٹی کو دیئے تھے وہی دینگے نہیں تو چھوٹی بیٹی زندگی بھر کو
سے گی اور روز قیامت کہے گی ہمارے درمیان باپ نے دو نظری کی ہے۔

اس صورت میں زید کیا کرے؟ اور اگر زید کے گھر سامان آنا درست ہے تو نکاح سے
پہلے سامان آنا درست ہے؟ براہ کرم جواب سے نواز ہیں۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اپنی بیٹی کو کسی بھی وقت کچھ بھی باپ دے سکتا ہے، (۱) شادی کے موقع پر ہو، یا

دوسرے کسی موقع پر۔ البتہ شادی کے موقع پر باپ اپنی بیٹی کو جو سامان دیا کرتا ہے۔ اس کو عرف میں جہیز کہا جاتا ہے۔ ہمارے معاشرے میں جو جہیز ہے۔ وہ تو خلاف سنت ہے۔ اس لئے بہتر یہ ہے کہ اپنی بیٹی کو رقم کی شکل میں کچھ تحفہ دے دے جو اس کے کام آئے۔ صورت مسئلہ میں جبکہ والدین نے اس بات کی صراحت بھی کر دی ہے کہ یہ سامان ہم اپنی بیٹی کو دے رہے ہیں۔ تو زید بطور امانت اس کو اپنے گھر میں رکھ سکتا ہے، اس کو بیوی ہی استعمال کر سکتی ہے شوہر نہیں۔ (۲)

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) رجل له ابن وابنة أراد أن لهما شيئاً، ويفضل أحدهما على الآخر في الهبة، فلا بأس بتفضيل بعض الأولاد على البعض۔ إذا لم يقصد الإضرار۔ (الفتاویٰ الخانية علی هامش الهندیة ج: ۳ ص: ۲۷۹۔ رشیدیہ)۔

ہکذا فی شامی ج: ۵ ص: ۶۹۶۔ کراچی۔

ہندیہ ج: ۴ ص: ۳۹۱۔ رشیدیہ۔

الإیذاء مشروع ومندوب۔ وهو تسليط الغير على حفظ ماله۔ (الفقه الاسلامی وأدلته ج: ۵ ص: ۴۰۱۶۔ دار الفکر المعاصر)۔

وجوب الحفاظ والأداء عند الطلب۔ استحباب قبولها۔ (البحر الرائق ج: ۷ ص: ۲۷۳۔ سعید)۔

(۲) وليس للمودع حق التصرف والاسترباح في الوديعة۔

(المبسوط للسرخسی ج: ۱۱ ص: ۱۲۲۔ دار الکتب العلمیة بیروت)۔

کتاب الطلاق

ایک طلاق سے کونسی طلاق واقع ہوگی؟

سوال: ایک ساتھ دو طلاق دی ہو وہ طلاق رجعی ہوگی یا بائن

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

ایک ساتھ دو طلاق دینے سے جس طرح طلاق رجعی واقع ہوئی ہے۔ اسی طرح طلاق بائن بھی ہوتی ہے۔ البتہ طلاق رجعی واقع ہونے کے لئے پانچ شرطیں ہیں۔
طلاق کا دخول کے بعد (یعنی میاں بیوی کی صحبت کے بعد) ہونا۔
کسی عوض کے مقابلہ میں نہ ہونا۔

طلاق تین عدد کے ذریعہ نہ ہونا۔ خواہ وضاحت کے طور پر ہو یا اشارہ ہو۔
طلاق کو ایسی صفت کے ساتھ متصف نہ بنانا جو طلاق بائن کا فائدہ دیتی ہے۔ یا اس پر دلالت کرتی ہے۔ جیسے حرف عطف کو ذکر نہ کرنا۔
یا طلاق کو ایسی عدد یا صفت کے ساتھ ذکر نہ کرنا جو طلاق بائن پر دلالت کرتی ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وإذا طلق الرجل امرأته تطليقة رجعية أو تطليقين فله أن يراجعها في عدتها
رضیت بذلك أو لم ترض لقله تعالى: فامسكوهن بمعروف۔ (ہدایہ ج: ۳ ص: ۳۹۴۔

(۲) فالرجعی أن يكون الطلاق بعد الدخول حقيقة ليس مقروناً بعوض ولا بعود
الثلاث لا نصاً ولا إشارة ولا موصوفاً بصفة تنبئ عن البينونة أو تدل عليها من غير
حرف العطف ولا مشبه بعدد أو صفة تدل عليها أما الصريح البائي فبخلافه۔
(البحر الرائق ج: ۳ ص: ۲۵۶۔ سعید کراچی)۔

(۳) قوله: إن لم يطلق بائناً۔ بیان لشرط الرجعة ولها شروط خمس تعلم بالتأمل۔
 شربلا لية قلت وهي أن لا يكون الطلاق ثلاثاً في الحرة أو ثنتين في الأمة۔ ولا
 واحدة مقترنة بعوض مالي ولا بصفة تنبئ عن البينونة كطويل أو شديدة ولا
 مشبهة كطلقة مثل جبل ولا كناية يقع بها بائن۔ (شامی ج: ۳ ص: ۴۰۰۔
 کراچی)۔

(۴) أما الطلاق الرجعي۔۔۔ وذلك بعد الطلاق الأول والثاني غير البائن إذا
 تمت المراجعة قبل انقضاء العدة۔ (الفقه الاسلامی ج: ۹ ص: ۶۹۵۵۔ دار
 الفکر)۔

(۵) الفتاویٰ الہندیہ ج: ۱ ص: ۴۷۰۔ رشیدیہ۔

(۶) فتح القدیر ج: ۴ ص: ۱۴۔ دار احیاء التراث۔

کیا عمر قید فسخ نکاح کا سبب بنتا ہے؟

سوال: ایک آدمی کو جرم کے سبب پکڑا گیا تین سال کورٹ اس کی حاضری ہوئی۔
 پھر اس کی جرم ثابت ہونے پر قاضی صاحب نے عمر قید کا فیصلہ کیا ہے۔ ابھی آیا کہ اس کی بیوی
 جوان ہے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ عمر قید کیا فسخ نکاح کا سبب ہے؟ اور اگر عورت کورٹ
 میں مقدمہ پیش کرے تو قاضی صاحب کا فیصلہ کرنا درست ہے؟ اور اگر قاضی صاحب فسخ نکاح کا
 فیصلہ کر دے تو عورت کے لئے دوسری شادی کرنے کی اجازت ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں جبکہ عورت جوان ہے تو ان کو چاہئے کہ وہ قاضی صاحب کے پاس
 جائے اور اپنا مقدمہ پیش کرے۔ اگرچہ اس کے پاس نان و نفقہ ہو۔ کیونکہ عورت و آبرو کی
 حفاظت و عصمت کا مسئلہ نان و نفقہ سے زیادہ اہم ہے۔ اور قاضی صاحب کو چاہئے کہ سب سے
 پہلے شوہر کے پاس کسی کو بھیجے یا خود جائے اور طلاق کا مطالبہ کرے۔ پھر اگر طلاق دینے سے

انکار کرے تو خلع کا مطالبہ کرے اور اگر خلع سے بھی انکار کرے تو قاضی صاحب کو چاہئے کہ وہ مصلحت کی طرف خیال کرتے ہوئے چار سال کے حساب سے شوہر کو غائب فرض کر فسخ نکاح کا فیصلہ کر دے۔

اور اگر کسی جگہ میں قاضی صاحب نہ رہے تو اس معاملہ کو کسی عالم بتمحر کو اس کے قائم مقام بنائے اور فسخ نکاح کا فیصلہ ہونے کے بعد عورت کو عدت طلاق گزرنے کے بعد دوسری کسی جگہ میں شادی کرنے کی گنجائش ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

قال الشبر خیطی: فی هذا المحل بشرط أن تدوم لكل زوجة الأسير ومفقود أرض الشرك وإلا فلها الطلاق وإذا ثبت لهما الطلاق بذلك فليثبت لهما إذا احتسبتا الزنى بالأولى۔ لأن مرر لو طئ أشد من ضرر عدم النفقة۔ (فتاویٰ علماء مالکیہ مع الحيلة الناجزة للحلیلہ العاجزة ص: ۲۶۲)۔

وقال مالک والأوزاعی: إلى أربع سنين فينكح عرسه بعدها۔ فلو أفتى به فی موضع الضرورة۔ ينبغي أن لا بأس على ما أظن۔ (جامع الرسوزج: ۳ ص: ۳۹۰۔ کتاب المفقود)۔

مذهب مالک والقديم من مذهب الشافعي تقديره بأربع سنين لكن في حق عرسه لا غير فتكم بعدها كما في النظم۔

فلو أفتى به في موضع الضرورة۔ ينبغي أن لا بأس به على ما أظن كذا في القهستاني۔ (الدر المنتقى على هامش المجمع الأنهر ج: ۲ ص: ۵۴۰۔ فقيه الأمة)۔

مما لم ينضم اليه القضاء لا يكون حجة۔ (الدر المختار مع رد المحتار ج: ۴ ص: ۲۹۷۔ کراچی)۔

أما الأمير متى صادف فصلاً مجتهداً نفذ أمره وتحتته في الشامية وجب امتثاله۔

(الشامی ج: ۵ ص: ۲۰۹۔ کراچی)۔

وإذا طلق الرجل امرأته طلاقاً بائناً أو رجعياً أو وقعت الفرقة بينهما بغير طلاق وهي حرة ممن تحيص فعدتها ثلاثة أقراء۔۔۔۔۔ وإن كانت ممن لا تحيص من صغرٍ أو كبرٍ فعدتها ثلاثة أشهر۔ (ہدایہ ج: ۲ ص: ۲۰۳۔ ۲۰۲۔ کتب خانہ رشیدیہ دہلی)۔

إعلاء السنن ج: ۱۳ ص: ۲۶۶۔ إدارة القرآن کراچی۔

جاؤ میں نے تجھے چھوڑ دیا کہنے کا حکم

سوال: السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام، زید نے اپنی بیوی سے کہا غصے کی حالت میں ”جاؤ میں تجھے چھوڑ دیا، طلاق کا لفظ استعمال نہیں کیا، تو کیا ایسی صورت میں طلاق واقع ہو جائے گی۔ المستفتی عالم موتی ہاری۔

الدلیل علی ما قلنا:

برصحت تقدیر سوال زید کی بیوی پر ایک طلاق رجعی واقع ہو گئی ہے چونکہ یہ لفظ ہمارے اردو محاورہ میں طلاق کے الفاظ صریحہ میں سے ہے جس کی صراحت فتاویٰ دارالعلوم، فتاویٰ محمودیہ میں موجود ہے، اب شوہر کے لئے عدت کے اندر رجعت کرنے کی گنجائش ہے۔ زید کو اس بات کی طرف خیال رکھنا ضروری ہے کہ وہ صرف دو طلاق کا مالک رہے گا۔

الدلیل علی ما قلنا:

إن الصریح مالم يستعمل إلا فی الطلاق من أى لغة كانت۔ (شامی ج: ۳ ص: ۲۹۹۔ کراچی)۔

سمحتک، فإن ”سرحتک“ کنایۃ، ولكنه فی عرف الفرس غلب استعماله فی الصریح۔ فإذا قال ”رہا کردم“ أى سرحتک يقع به الرجعی۔ مع أن أصله کنایۃ ایضاً۔ (شامی ج: ۳ ص: ۲۹۹۔ کراچی)۔

وإذا طلق الرجل امرأته تطليقة رجعية أو تطليقتين فله أن يراجعها في عدتها
رضیت بذلك أو لم ترض۔ (ہدایہ ج: ۲ ص: ۳۹۴۔ تہانوی)۔

فتاویٰ محمودیہ ج: ۱۲ ص: ۳۴۲۔ شیخ الاسلام۔

فتاویٰ دار العالم دیوبند ج: ۹ ص: ۴۲۸۔

مزنیہ سالی کو ایک حیض آنے تک اپنی بیوی سے علیحدہ رہنے کی کیا حکمت ہے؟

سوال: اگر کوئی آدمی اپنی سالی کو بیوی سمجھ لے۔ اور بعد میں پتہ چلے کہ یہ سالی ہے تو ایسی صورت میں اپنی بیوی سے اس مزنیہ کو ایک حیض آنے تک علیحدہ رہنا ہوگا۔ اب سوال یہ ہے کہ ایسی صورت میں اپنی بیوی سے ایک حیض تک علیحدہ رہنے میں کیا حکم ہے؟ جواب مطلوب ہے۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اگر سالی کو بیوی سمجھ کر ہمبستری کرے، اور پھر پتہ چلے کہ یہ سالی ہے تو ایسی صورت میں اس مزنیہ کو ایک حیض آنے تک زانی اپنی بیوی سے علیحدہ رہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ ہرگز اپنے نطفہ کو دو بہنوں کے رحم میں ایک ساتھ جمع نہ کرے۔ اور ایک حیض انتظار کرنے کے لئے اس لئے کہا گیا ہے، تاکہ معلوم ہو جائے کہ زنا کی وجہ سے اس کو حمل ٹھہرا ہے یا نہیں؟ اور اگر حمل نہ ٹھہرا ہو جس کی دلیل حیض کا آنا ہے تو ایسی صورت میں اپنی بیوی کے ساتھ ہمبستری کر سکتا ہے۔

اور اگر معلوم ہو اس کے نطفے سے اس مزنیہ کو حمل ٹھہر گیا ہے۔ جس کی دلیل مزنیہ کو صحبت کے بعد حیض کا نہ آنا ہے۔ تو وضع حمل تک اپنی بیوی سے الگ رہنا ہوگا۔

الدلیل علی ما قلنا:

لقوله عليه السلام۔ من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجمعن ماءه في رحم

اختین۔ (نصب الراية فی تخریج احادیث الهدایة ج: ۳ ص: ۱۶۸)۔
 لو زنت۔۔۔ حرمت علی زوجها حتی تحيض وتطهر۔۔۔ معللاً باحتمال علوقها
 من الزنا۔ (النهر الفائق ج: ۲ ص: ۱۸۹۔ زکریا)۔
 وحکم العدة من الزنا، والعدة من وطء الشبهة کحکم العدة من النکاح۔۔۔۔
 فإن زنی بأخت امرأته۔۔۔ یمسک عن وطء امرأته حتی تحيض المزنی بها۔
 (الفقه الاسلامی ج: ۹ ص: ۲۶۲۶ دار الفکر)۔

مزنیہ کو اگر حیض نہ آئے تب کیا کریں

سوال: لیکن اگر مزنیہ کو حیض نہ آئے تو ایسی صورت میں بیوی کا کیا حکم ہے؟ جواب

مطلوب ہے۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اگر سالی کو بیوی سمجھ کر وٹی کر لے، اور پھر پتہ چلے کہ یہ سالی ہے تو ایسی صورت میں جب
 تک اس مزنیہ کو ایک حیض نہ آئے اپنی بیوی سے علیحدہ رہے، مزنیہ اگر حیض والی عورت ہو تو
 ایک حیض گزارے گی۔ اور اگر حیض والی نہ ہو جیسے، چھوٹی ہو۔ یا بوڑھی ہو۔ تو ایسی صورت میں وہ
 ایک مہینہ تک انتظار کرے گی۔

الدلیل علی ما قلنا:

وان كانت ممن لا تحيض من صغیر أو کبر فعدتها ثلاثة أشهر لقوله تعالى۔
 (واللاتی ینسن من المحيض من نسانکم)۔

هدایہ ج: ۲ ص: ۲۲۳۔ اشرفی ہکذا فی فتح القدیر۔

ج: ۴ ص: ۱۳۹۔ دار احیاء التراث العربی۔

البحر الرائق ج: ۴ ص: ۱۳۰۔ سعید۔

ایک طلاق شدہ عورت پر عدت لازم ہے

سوال: ایک طلاق شدہ عورت پر عدت لازم ہے یا نہیں؟ امید ہے کہ جواب دیکر شکر یہ کاموقع دینگے۔

الجواب: حامداً ومصلياً: واللہ الموفق بالصواب

ہر مطلقہ عورت پر عدت واجب ہے۔ خواہ وہ ایک طلاق سے مطلقہ کیوں نہ ہو۔ سوائے اس عورت جس کو دخول یا حلوٰت صحیحہ سے پہلے طلاق دی گئی ہو۔ اس پر عدت نہیں ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

والمطلقات یتربصن بأنفسھن ثلاثہ قروء۔ (سورۃ البقرۃ: رقم الآیۃ)۔

ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها۔ (سورۃ الاحزاب: رقم الآیۃ)۔

وإذا طلق الرجل امرأته طلاقاً بائناً أو رجعيًّا۔۔۔ وہی ممن تحيض فعدتها ثلاثہ اقراء۔ (ہدایہ ج: ۲ ص: ۲۲۲۔ تہانوی)۔

وہی تربص يلزم المرءۃ عند زوال النکاح المتأكد بالدخول أو ما يقوم مقامه من الخلوة الخ۔ (فتح القدیر ج: ۴ ص: ۱۳۵۔ دار احیاء التراث العربی)۔

ولا عدة علی المرءۃ قبل الدخول اتفاقاً لقوله تعالى۔ فما لكم عليهن من عدة تعتدونها۔

وعلى المدخول بها عدة جماعاً سواء أكان سبب الفرقة طلاقاً أم فسخاً وفاة۔ (الفقہ الخالق علی البحر الرائق ج: ۴ ص: ۱۲۸۔ سعید)۔

فسخ نکاح میں قاضی کے فیصلے کی ضرورت کیوں ہے؟

سوال: طلاق، خلع یہ دونوں میاں اور بیوی کی باتوں سے انعقاد ہو جاتے ہیں، اب

سوال یہ ہے کہ فسخ نکاح کے لئے کیونکر قاضی کے فیصلہ کی ضرورت ہوتی ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

طلاق شوہر کی جانب سے ہوتی ہے، اور خلع کا مطالبہ بیوی کی جانب سے ہوتا ہے البتہ اس میں بھی زوجین کی رضامندی شرط ہے اس لئے طلاق اور خلع تو میاں بیوی کی باتوں سے ہو جاتے ہیں۔ لیکن فسخ نکاح دونوں کی جانب سے ہو سکتا ہے۔ اس لئے فسخ نکاح کی کچھ ایسی صورتیں ہیں جس میں قاضی صاحب کا فیصلہ ہونا شرط ہے۔ چونکہ اس میں کسی ایک جانب سے سرکشی اور حد سے تجاوز ہونے کا ڈر ہے۔ فسخ نکاح کی چند صورتیں جس میں قاضی صاحب کا فیصلہ ہونا شرط ہے۔

عدم کفایت کے بسبب فسخ نکاح کا ہونا۔

مہر: مہر مثل سے کم ہونے کے سبب نکاح کا ہونا۔

زوجین میں سے کسی نے اسلام قبول کر لیا جبکہ دوسرے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔

الدلیل علی ما قلنا:

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حدیث طویل۔ الطلاق لمن أخذ بالساق۔ (سنن النسائی ص: ۱۵۱۔ مکتبہ ملت۔ باب طلاق العبد)۔

أخذ مال المرأة بازار ملک النکاح بلفظ الخلع۔ (الموسوعة الفقهية ج: ۹ ص: ۲۳۴)۔

وإن تشاق الزوجان وخافا أن لا يقيما حدود الله فلا بأس بأن تفتدى نفسها منه بمال يخلعهما به۔ (ہدایہ ج: ۲ ص: ۴۰۴۔ اشرفی دیوبند)۔

وأما فرق الفسخ المتوقفة على القضاء فهي۔ الفرقة بسبب عدم الكفاءة۔ الفرقة بسبب نقصان المهر عن مهر المثل، الفرقة بسبب إباء أحد الزوجين الاسلام إذا أسلم الآخر۔ (الفقه الاسلامی وادلتہ للوحیلى ج: ۹ ص: ۲۸۷۱۔ دار الفکر)۔

ولا یفرق بینہ اى المفقود و امرأته۔۔۔ والمختار أنه یفوض إلى رأى الامام، کذا فی التبيين۔۔۔ وإذا حکم بموته اعتدت امرأته عدة الوفاة من ذلك الوقت۔ (الفتاویٰ الہندیة ج: ۲ ص: ۳۰۹۔ ذکر یا)۔

ماں کے غصہ کر کے بیوی کو طلاق دینا

سوال: ایک لڑکا اپنی ماں کے ساتھ غصہ کر کے مارنے کے لئے جا رہا تھا، اسی دوران اس کی بیوی نے آکر ہاتھ پکڑ کر روک دیا۔ تو فوراً شوہر نے کہا کہ جا تو ایک طلاق، دو طلاق، پھر اس کے پڑوسی لوگوں نے آکر اسے روکا۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ (۱) کیا صورت مسئلہ میں طلاق واقع ہوئی یا نہیں؟ (۲) اگر طلاق واقع ہوئی تو کتنی طلاق واقع ہوئی؟ (۳) اب شوہر کے لئے اپنی بیوی کے ساتھ رہنے کی گنجائش ہے یا نہیں؟ امید ہے کہ بہت جلد جواب دے کر مشکور و ممنون ہوں گے۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

بر تقدیر صحت سوال اس نے اپنی ماں کے ساتھ جو معاملہ کیا ہے وہ بہت ہی افسوس ناک اور قابل مذمت ہے۔ جس سے توبہ کرنا اور ماں سے معافی مانگنا ضروری ہے۔ البتہ صورت مسئلہ میں اس کی بیوی پر دو طلاق رجعی واقع ہو گئی ہے۔ لہذا شوہر کے لئے رجعت کی گنجائش ہے۔ (۱) تجدید نکاح کی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ اس کا ضرور خیال رہے کہ شوہر آگے صرف ایک طلاق کا مالک رہے گا، اگر کبھی بھی ایک طلاق دے دیگا۔ تو طلاق مغلطہ ہو جائے گی بغیر حلالہ شرعیہ کے اپنی بیوی کو رکھنے کی گنجائش نہیں ہوگی۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) (صریحہ مالم یستعمل إلا فیہ) ولو بالفارسیة (کطلقتک وأنت طالق ومطلقة) بالتشدید (ویقع بها) اى بهذه الالفاظ وما بمعناها من الصریح۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۳ ص: ۲۴۷)۔ کراچی۔

(۲) ثم ما كان من الصريح لا يحتاج فيه إلى النية۔

تحفة الفقهاء ج: ۲ ص: ۶۷۱۔ بیروت۔

شامی ج: ۳ ص: ۴۳۷۔ کراچی۔

النهر الفائق ج: ۲ ص: ۳۲۵۔ کراچی۔

البحر الرائق ج: ۳ ص: ۲۷۹۔ دار الكتاب الاسلامی۔

وإذا طلق الرجل امرأته تطليقة رجعية أو تطليقتين فله أن يراجعها في عدتها
رضيت بذلك أو لم ترض، لقوله تعالى۔ (فأمسكوهن بمعروف)۔

هداياه ج: ۲ ص: ۳۹۴۔ دار الكتاب ديوبند۔

أما الطلاق الرجعي: فهو الذي يملك الزوج بعده إعادة المطلقه إلى الزوجية
من غير حاجة إلى عقد جديد مادامت في العدة، ولو لم ترض وذلك بعد الطلاق
الأول والثاني غير البائن إذا تمت المراجعة قبل انقضاء العدة۔ (الفقه الاسلامی
وأدلته ج: ۹ ص: ۶۹۵۵)۔ دار الفكر المعاصر۔

قوله وتصح في العدة إن لم يطلق ثلاثاً ولو لم ترض برأجتك أو راجعت امرأتی
وبما يوجب حرمة المصاهرة۔ (البحر الرائق ج: ۴ ص: ۵۴)۔ دار الكتاب
الاسلامی)۔ شامی ج: ۳ ص: ۳۹۸۔ کراچی۔

کتاب البيوع

بیع معاومہ کی تعریف

سوال: حدیث پاک میں بیع معاومہ سے منع کیا گیا اس کا مصداق کیا ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

حدیث پاک میں بیع معاومہ سے منع کیا یا ہے اس کا مصداق یہ ہے کہ آدمی اپنے باغ کوئی سالوں کے لئے بیچ دے یہ بیع جائز نہیں ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) قال الشيخ الدهلوی: المعاماة وهو بيع ثمر النخل والشجر سنتين فصاعداً۔ قال فی المشارق: وهو بيع ثمر الشجرة سنتين وهو من بيعه قبل طيبه۔ قال بعضهم: وهو أكثر ارض سنتين۔ (حاشية أبی داؤد ج: ۱ ص: ۴۷۹۔ بلال)۔

(۲) المعاماة المراد بيع ما تحمله هذه الشجرة مثلاً سنة فأكثر وهذا البيع باطل لأنه بيع مال مخلق۔ (بذل المجهود ج: ۱ ج: ۲۷۰۔ مرکز الشيخ)۔

(۳) أما قوله المعاماة فهي بيع ثمر النخل أو الشجر سنتين فصاعداً۔ (حاشية الترمذی ج: ۱ ص: ۲۳۵۔ بلال)۔

درخت پر لگے ہوئے پھلوں کی بیع کا حکم

سوال: درخت پر لگے ہوئے پھلوں کی بیع کے جواز و عدم جواز کے سلسلے میں ائمہ

اربعہ کے مذاہب لکھیں؟

الجواب: حامداً ومصلياً: والله الموفق بالصواب

اگر پھل درخت پر تیار ہو چکا ہو لیکن ابھی پکانہ ہو تو ایسے پھل کی بیع کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں۔

الصورة الأولى: پہلے صورت بیع بشرط القطع ہے یعنی پھل کی بیع ہو جانے کے بعد بائع مشتری سے یہ کہہ دے کہ یہ پھل توڑ کر لے جاؤ۔ اور پھل فی الحال توڑ لے جانا۔ بیع کے ابدر شروط ہو تو بیع کی یہ صورت بالاتفاق جائز ہے بشرطیکہ وہ پھل قابل انتفاع ہو، اگر قابل انتفاع نہ ہو تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ناجائز ہے۔ لیکن امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس صورت میں بھی جائز ہے، بعض حضرات ناجائز ہونے پر اجماع نقل کرتے ہیں۔

دلیل هذه الصورة

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ومن باع ثمرة لم يبدو صلاحها أو قد بدأ جاز البيع وعلى المشتري قطعها في الحال تفريغاً لملك النائع۔ (الهداية ج: ۳ ص: ۲۷۔ بلال)۔

(۲) ومن اشترى فصيلاً أو ثمراً على القطع قبل بدو الصلاح فتركها بالبيع باطل۔ (الكافي ج: ۱ ص: ۴۰۴)۔

(۳) فإن اشترى أحد واشترط أن يتركه إلى أن يبلغ فلا خير في الشراء۔ (كتاب الأم ج: ۴ ص: ۱۴۔ دار الحديث)۔

(۴) وكذا في المغني ج: ۵ ص: ۴۸۶۔ (دار الحديث)۔

(۵) وكذا في الموسوعة الفقهية ج: ۵ ص: ۱۱۱۔

الصورة الثانية: دوسری صورت یہ ہے کہ بائع مشتری بیع کر لیں لیکن عقد بیع کے اندر شرط لگا دیں کہ پھل درخت پر چھوڑ دیا جائے گا۔ پکنے کے بعد مشتری پھل کاٹ کر کے لے جائے گا ایسی بیع کو بیع بشرط الترك کہتے ہیں یہ صورت بالاتفاق ناجائز ہے۔

(۱) وإن شرط تركها على النخيل أفد البيع۔ (الهداية ج: ۳ ص: ۲۷۔ بلال)۔

(۲) ومن اشترى فصيلاً أو ثمراً على القطع قبل بدو الصلاح فتركها فالبيع باطل۔ (الكافي ج: ۱ ص: ۴۰۴)۔

(۳) فإن اشترط۔ أحد أن يتركه إلى أن يبلغ فلا خير فيه۔ (كتاب الأم ج: ۴ ص: ۱۴، دار الحديث)۔

(۴) وكذا في المغنى ج: ۵ ص: ۴۸۶۔ (دار الحديث)۔

الصورة الثالثة: تيسرى صورت یہ ہے کہ بیع تو ابھی مکمل کر لیں ترک یا قطع کی کوئی شرط عقد بیع کے اندر نہ لگائیں۔ ایسی بیع کو ”مطلق عن شرط القطع والترك“ کہتے ہیں۔ اس صورت میں جواز وعدم جواز کے بارے میں اختلاف ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ صورت بھی ناجائز ہے اور امام اعظم کے نزدیک یہ صورت بھی جائز ہے۔

(۱) أن يبيعها مطلقاً ولم يشترط قطعاً ولا تبقيّة فالبيع باطل وبه قال مالك والشافعي لأن إطلاق العقد يقتضى القطع۔ ولنا أي دلائل الأئمة الثلاثة أن النبي صلى الله عليه وسلم أطلق النهي عن بيع الشجرة قبل بدو صلاحها فدخل فيه محل النزاع۔ (المغنى ج: ۵ ص: ۴۸۶)۔

(۲) وكذا في كتاب الأم ج: ۴ ص: ۱۴۔

(۳) وكذا في لكافي ج: ۱ ص: ۴۰۵۔

بدو صلاح سے کیا مراد ہے؟ اور حضرات فقہاء کی آراء

سوال: حضور نے بدو صلاح سے پہلے پھلوں کی بیع سے منع فرمایا ہے بدو صلاح سے

کیا مراد ہے؟ اس سلسلہ میں کیا حضرات فقہاء کا اختلاف ہے؟

الجواب: حامداً ومصلحاً: واللہ الموفق بالصواب

امام ابو حنیفہ کے نزدیک بدو صلاح سے مراد پھلوں کا ہلاکت سے مامون ہو جانا ہے۔ اور امام شافعی کے نزدیک پھلوں کی پختگی اور مٹھاس ظاہر ہونا ہے۔ اور امام احمد بن حنبل کے

نزدیک پھلوں کا ضائع ہونے اور نقصان ہونے سے مامون ہو جانا ہے۔ اور امام مالک کے نزدیک وہ اگر کھجور ہو تو اس میں زردی اور سرخی رنگ ظاہر ہونا ہے۔ اور اگر اس کے علاوہ دوسری قسم کے پھل ہوں تو اس میں ایسا رنگ ظاہر ہو جائے جس سے یہ سمجھ میں آئے کہ یہ پھل اچھا ہو گیا ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) المالکۃ: بدو صلاحها أن یزھو بصفرة أحمرۃ إن كانت نخلًا وأما التین والعنب والزیتون والخوخ والتفاح وأما ما أشبه ذلك فإن بدا طیب أوله وتكون منه مالونہ علفۃ طیبہ۔ (الكافی ج: ۱ ص: ۴۰۲)۔

(۲) الشافعیۃ: وعند الشافعی هو ظهور النضج وبدو الحلاوة۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۴ ص: ۵۵۵۔ کراچی)۔

(۳) الحنبلیۃ: أن تؤمن من تلف الشجرة وحدوث العاهة علیها۔ (المغنی ج: ۵ ص: ۴۸۶۔ دار الحدیث)۔

(۴) الحنفیۃ: بدو الصلاح عندنا أن تؤمن العاهة۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۴ ص: ۵۵۵۔ کراچی)۔

اس سلسلہ میں فقہاء کرام کا اختلاف۔

ایسی صورت میں یعنی بدو صلاح سے پھل کی بیع کی تین صورتیں ہیں۔

(۱) البیع بشرط القطع۔

پھل کی بیع ہو جانے کے بعد فی الحال توڑ لے جائیگی شرط بیع کے اندر ہو۔ اگر وہ پھل قابل انتفاع ہو تو بالاتفاق بیع جائز ہے۔ اگر قابل انتفاع نہ ہو تو امام ابوحنیفہ کے علاوہ سب کے نزدیک ناجائز ہے۔

(۲) البیع بشرط الترك۔

یعنی عقد بیع کے اندر پھل درخت پر چھوڑ دینے کی شرط میں بیع بالاتفاق ناجائز ہے۔

(۳) مطلق عن الترك والقطع

بیع مکمل ہو جائے لیکن چھوڑنے یا کاٹنے کی شرط نہ ہو تو اس صورت میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ صورت بھی ناجائز ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ صورت بھی جائز ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) من اشتری فصیلاً علی القطع قبل بدو الصلاح فترکھا بالبیع باطل۔
(الکافی ج: ۱ ص: ۴۰۴)۔

(۲) ومن باع ثمرة لم یبد صلاحها أو قد بدأ جاز البیع وعلی المشتري قطعها فی الحال تفریغاً لملک البائع۔ (الهدایة ج: ۳ ص: ۲۷۰۔ بلال)۔

(۳) فإن اشترط أحد علی أن یترکھا إلی أن یبلغ فلا خیر فی الشراء۔ (کتاب الأم ج: ۴ ص: ۱۴)۔

(۴) وإذا اشتری الشجرة دون الأصل ولم یبد صلاحها علی الترك إلی الحذر لم یجز وإن اشترأھا علی القطع جاز۔ (المغنی ج: ۵ ص: ۴۸۶۔ دار الحدیث)۔

(۵) وكذا فی المغنی ج: ۵ ص: ۴۸۶۔

درخت پر پھل آنے سے پہلے باغات کو کئی سالوں کے لئے

فروخت کرنے کا حکم

سوال: درخت پر پھل آنے سے پہلے پھل کو ایک سال یا چند سال کے لئے

فروخت کرنے کا حکم کیا ہے؟

الجواب: حامداً ومصلياً: واللّٰه الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں ایک سال یا چند سال کے لئے فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔ اس سے متعلق صحیح روایات موجود ہیں حدیث پاک میں ایسی بیع کو معاومہ کہا گیا ہے جو کہ ناجائز ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المعاومة وفي لفظ بيع السنين۔ (أبو داؤد ج: ۱ ص: ۲۷۹۔ ترمذی ج: ۱ ص: ۲۳۵۔ بلال)۔

(۲) عن جابر بن عبد الله قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة والمذاينة والمخابرة قال أحدهما بيع السنين هي المعاومة۔ (مسلم ج: ۲ ص: ۱۱۔ بلال)۔

ایسے باغوں کو بیچنے کا حکم جس کے کچھ درختوں پر پھل آیا اور کچھ

پر نہیں آیا

سوال: باغ کے کچھ درختوں پر پھل آگئے اور کچھ پر نہیں آئے اس صورت میں

فروخت کرنے کا کیا حکم ہے؟

الجواب: حامداً ومصلياً: واللّٰه الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں حضرت امام مالک کے نزدیک یہ بیع جائز ہے لیکن حضرات ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جائز نہیں۔ البتہ لیث بن سعد اور ابن خرم کے نزدیک باغ میں اگر مختلف قسم کے درخت ہوں اور ان میں سے کچھ درخت پر پھل تیار ہوں تو پورے باغ کو فروخت کرنا جائز ہے۔

الدليل على ما قلنا:

(۱) إذا باع الثمرة الظاهرة وما يظهر بعد ذلك لم يصح البيع عند أبي حنيفة والشافعي وأحمد وقال مالك يجوز۔ (فتح القدير ج: ۵ ص: ۲۹۔ دار إحياء التراث)۔

(۲) فبيع ثمار الحائط الجامع لأصناف الشجرة صفقة واحدة بعد ظهور الطيب في شيء فيه جائز وهو قول ليث بن سعد لأنه بيع ثمار قد بدأ صلاحها۔ ولم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم إن ذلك لا يجوز إلا في صنف واحد۔ (البحر الرائق ج: ۵ ص: ۳۰۱۔ سعيد)۔

(۳) وكذا في فتح القدير ج: ۵ ص: ۲۹۰۔ (دار إحياء التراث)۔

(۴) وكذا في الدر المختار مع الشامى ج: ۲ ص: ۵۵۵۔ (كراچی)۔

(۵) وكذا في الموسوعة الفقهية ج: ۱۵ ص: ۱۱۔

پھل قابل استعمال ہونے سے پہلے فروخت کرنے کا حکم

سوال: درخت پر پھل نکل آئے لیکن قابل استعمال نہیں ہیں اس صورت میں فروخت کرنے کا کیا حکم ہے؟

الجواب: حامداً ومصلحاً: والله الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں ایسے پھل کو اگر اس شرط پر خریدا جائے کہ خریدار فوراً توڑ لے گا تو یہ صورت بالاتفاق جائز ہے۔ اور اگر چھوڑنے کی شرط لگائے تو یہ صورت بالاتفاق ناجائز ہے۔ البتہ اگر بائع کی اجازت سے خریدنے کے بعد چھوڑ کر رکھے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اگر کسی قسم کی شرط نہ ہو تو یہ صورت ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ناجائز ہے، اور حضرت ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے۔

الدليل على ما قلنا:

(۱) الصورة الثالثة: أن يكون على حالة بحيث لا ينتفع أصلاً والبيع في هذه الصورة مختلف في صحته والصحيح أنه يجوز لأنه قال وإن لم يمكن الانتفاع به في الحال ولكن الانتفاع به بعد حين۔ (الفقه على المذاهب الأربعة ج: ۲ ص: ۲۳۴)۔

(۲) وكذا في فتح القدير ج: ۵ ص: ۲۹۰۔ (دار إحياء التراث)۔

(۳) وكذا في الفتاوى التاتارخانية ج: ۸ ص: ۳۱۶۔ (زكريا)۔

(۴) وكذا في المغنى ج: ۵ ص: ۲۸۶۔

(۵) وكذا في الكافي ج: ۱ ص: ۲۰۲۔

(۶) وكذا في كتاب الأم ج: ۴ ص: ۱۴۔ (دار الحديث)۔

فوری طور پر توڑ کر لینے کی شرط بیچنا کیسا ہے؟

سوال: اگر پھل کی فروخت اس طرح ہو کہ پھل جس حال میں ہے اس حال

میں خریدار اس کو توڑ لے گا تو اس صورت کا کیا حکم ہے؟

الجواب: حامداً ومصلياً: **والله الموفق بالصواب**

اگر پھل کی فروخت بدو صلاح کے بعد ہو تو اس صورت میں بیع کے جائز ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ البتہ اگر بدو صلاح سے پہلے ہو اور وہ پھل قابل انتفاع ہو تو اس صورت میں بیع بالاتفاق جائز ہے، اور اگر قابل انتفاع نہ ہو تو اس صورت میں حضرت امام ابوحنیفہ کے نزدیک بیع جائز ہے، اور حضرات ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بیع جائز نہیں ہے۔

الدليل على ما قلنا:

(۱) القسم الثاني: أن يبيعها بشرط القطع في الحال فيصح بالإجماع لأن البيع إنما كان حذفاً من تلف الشجرة وحدوث العاهة عليها۔ (المغنى ج: ۵

ص: ۴۸۶)۔

(۲) فالذى اتفقوا عليه من حيث الجملة الانتفاع أي يكون الثمار المقطوعة منتفعاً بها والجمهور على أنه يجب أن تكون منتفعاً بها عند القطع والخفية على مطلق الانتفاع۔ (الموسوعة الفقهية ج: ۵ ص: ۱۱)۔

پھل تیار ہونے تک درخت یہی پر چھوڑنے کی شرط فروخت کرنے کا حکم

سوال: اگر بائع و مشتری کے درمیان یہ طے ہے کہ پھل تیار ہونے تک درخت ہی پر موجود رہے گا تو اس صورت کا کیا حکم ہے؟

الجواب: حامداً ومصلياً: واللہ الموفق بالصواب
اگر بائع و مشتری کے درمیان یہ طے ہے کہ پھل تیار ہونے تک درخت یہی پر موجود رہے گا اور عقد بیع کے اندر چھوڑنے کی شرط نہیں لگائی تو اس صورت میں بیع جائز ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ولو اشترى الشجرة التي لم يتناه عظمها ولم يشترط الترك فإن كان باذن البائع طاب له الفضل۔ (فتح القدير ج: ۵ ص: ۴۹۰، دار إحياء التراث)۔

(۲) وكذا في الفتاوى التاتارخانية ج: ۸ ص: ۳۱۶۔ (زکریا)۔

(۳) وكذا في الفقه على المذاهب الأربعة ج: ۲ ص: ۲۳۴۔

کسی قسم کی شرط کے بغیر خریدنا

سوال: خریدنے کے بعد فوراً توڑنے کی شرط ہونہ چھوڑنے کی شرط ہو تو اس صورت میں کیا حکم ہے؟

الجواب: حامداً ومصلياً: واللّٰه الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں حضرات ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بیع جائز نہیں ہے، اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک بیع جائز ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) القسم الثالث: أن يبيعها مطلقاً ولم يشترط قطعاً ولا تبقيہ فالبيع باطل وبه قال مالک والشافعی وأحمد وأجازہ أبو حنیفہ لأن إطلاق العقد یقضى القطع كما هو توأثر طه۔ (المغنی ج: ۵ ص: ۴۸۶)۔

(۲) وكذا فی الفقہ علی المذاهب الأربعة ج: ۲ ص: ۲۳۴۔

(۳) وكذا فی البحر الرائق ج: ۵ ص: ۳۰۱۔

پھل تیار ہونے تک درخت یہی پر چھوڑنے کی شرط فروخت

کرنے کا حکم

سوال: مشتری نے پھل خریدا اور پھل توڑنے تک درخت کو بائع سے کرایہ لیا تا کہ

پھل درخت یہی پر تیار ہو جائے تو کیا یہ صورت جائز ہے؟

الجواب: حامداً ومصلياً: واللّٰه الموفق بالصواب

اگر مشتری نے پھلوں کو مطلقاً خریدا یعنی چھوڑنے کی شرط نہیں لگائی لیکن پھل کو پکنے کے

لئے درخت پر چھوڑ دیا اور تیار ہونے کے بعد مشتری نے اس کو توڑا تو مشتری کے لئے یہ جائز ہے، لیکن اجارہ باطل ہے لہذا بائع کرایہ کا حقدار نہیں ہوگا۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ولو باع مالم يتناه عظمه مطلقاً عن الشرط ثم تركه فأما بإذن البائع إذناً

محددأ أو بإذن فيه بأن استأجر الأشجار إلى وقت الإدراك أو بلا إذن فقی

الصورتين الأولين يطيب له الفضل----- وأما الإجاره فلأنها إجارة باطلة لعدم التعارف في إجارة الاشجار والحاجة- (فتح القدير ج: ۵ ص: ۲۹۰- دار إحياء التراث)-

پھول کے آنے سے پہلے پھل کی بیع میں امام مالک کی رائے

سوال: کیا حضرت امام مالک کے نزدیک پھل کی بیع پھول کے آنے سے

پہلے جائز ہے؟

الجواب: حامداً ومصلحاً: واللہ الموفق بالصواب

حضرات ائمہ اربعہ کے نزدیک بالاتفاق پھل کی بیع پھول آنے سے پہلے جائز نہیں ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ولا خلاف فی عدم جواز بیع الثمار قبل أن یطهر وفي عدم جوازہ بعد الظهور قبل بدو الصلاح بشرط الترتیب- (البحر الرائق ج: ۵ ص: ۳۰۳- سعید)-

(۲) وكذا في فتح القدير ج: ۵ ص: ۲۹۱- (دار إحياء التراث)-

(۳) وكذا في الفتاوى التاتارخانية ج: ۸ ص: ۳۱۶- (زكريا)-

(۴) وكذا في الفقه على المذاهب الأربعة ج: ۲ ص: ۲۳۴-

ماہانہ یا سالانہ کمیشن پر تجارتی نفع کرنے کا حکم

سوال: اگر کسی ہوٹل یا تجارتی مرکز کسی دلال کے ذریعہ خریدا جائے اور دلال نفع پر

ماہانہ یا سالانہ کمیشن طے کرے تو یہ درست ہے یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلحاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں اس قسم کی خرید و فروخت تو درست ہے اور دلال اپنی محنت کی وجہ سے

اجرت کا مستحق ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

بيع السمسرة هي الوساطة بين البائع والمشتري لإجراء البيع والسمسرة جائزة والأجر الذي يأخذه السمسار حلال لأنه أجر على عملٍ وجهد معقول۔
(الفقه الاسلامی وأدلته ج: ۵ ص: ۳۳۲۶۔ دار الفکر)۔

(۲) اجارہ میں اجرت کا متعین ہونا ضروری ہے۔

عقد الإجارة لا يجوز إلا أن يبين البذل من الجانبين جميعاً۔۔۔ أما الأجر إن كان دنائير أو دراهيم فالشرط بيان القدر ويقع على نقد البلد وإن كانت النقود مختلفة تقع على الغالب وإن كانت الغلبة مختلفة فالإجارة فاسدة۔ (خلاصة الفتاویٰ ج: ۳ ص: ۱۰۳۔ اشرفیہ)

اور صورت مسئلہ میں اجرت متعین نہیں ہے اس لئے یہ معاملہ درست نہیں ہے۔

قسط پر بیع و شراء کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام درج ذیل مسئلہ کے بارے میں کہ کوئی شخص ایک گاڑی جس کی قیمت مثال کے طور پر ایک لاکھ ہے اور بیچنے والا اس کو ادھار ایک لاکھ دس ہزار روپے میں ماہانہ ایک سال تک قسطوں کی ساتھ دیتا ہے، تو اس طرح کی خرید و فروخت جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب: حامداً ومصلحاً: واللہ الموفق بالصواب

آج کل قسط پر جو بیع و شراء ہوتی ہے اس میں بائع اور مشتری دونوں کے لئے سہولت ہے۔ اس کی صورت اگر ایسی ہو کہ بائع مشتری سے بیع کو ایک متعینہ قیمت پر بیچ دے، اور بائع مشتری سے کہے کہ اگر ثمن کی ادائیگی میں تاخیر ہوگی تو دس ہزار زیادہ دینا ہوگا۔ تو ایسی صورت میں بائع کے لئے عقد پر متعینہ ثمن سے زیادہ لینا جائز نہیں ہے۔

اور اگر بائع نے مشتری سے یہ کہا کہ اگر نقد خریدو گے تو ایک لاکھ روپے اس کی قیمت

ہے اور ادھار خریدو گے تو ایک لاکھ دس ہزار ہے۔ پھر بائع نے بیچ دیا۔ اور مشتری نے کسی جانب کو متعین نہیں کیا۔ تو ایسی صورت میں ثمن متعین نہ ہونے کی وجہ سے بیع فاسد ہے۔

اس کی جائز متبادل شکل یہ ہے کہ بائع عقد کے وقت مشتری سے کہے کہ یہ مبیع تم سے ادھار پر ایک لاکھ دس ہزار روپے میں بیچ رہا ہوں، اور تم اس کا ثمن قسط پر ادا کر دینا۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن أبي حرة الرقاشي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفسه - (رواه الدارقطني في سننه: ج: ۳ ص: ۲۲ - دار الإیمان)۔

(۲) ويجوز البيع بثمن حال، ومؤجل، إذا كان الأجل معلوماً - (هداية ج: ۳ ص: ۲۱)۔

(۳) وقد فسر بعض أهل العلم، قالوا: بيعتين في بيعة، أن يقول: أبيعك هذا الثوب بنقد بعشرة، وبنسيئة بعشرين، ولا يفارقه على أحد البيعتين، فإذا فارقته على أحدهما، فلا بأس إذا كانت العقدة على واحد منهما - (سنن الترمذی: ج: ۱ ص: ۲۳۳ - مکتبہ بلال)۔

(۴) رجل باع على أنه بالنقد بكذا، وإلشهر بكذا، وإلى شهرين بكذا، لم يجز - (الفتاویٰ الہندیہ: ج: ۳ ص: ۱۳۶ - رشیدیہ)۔

(۵) والعقد فاسد لجهالة الثمن - (هداية ج: ۳ ص: ۳۴)۔

(۶) ويجوز للمشتري أن يزيد للبائع في الثمن، ويجوز للبائع أن يزيد للمشتري في المبيع، ويجوز للبائع أن يزيد للمشتري في المبيع، ويجوز أن يحط عن الثمن - (هداية ج: ۳ ص: ۷۵)۔

جماعتِ ثانیہ

سوال: کسی مسجد میں جماعت ہونے کے بعد دوسری جماعت اسی مسجد کے برآمدہ یا صحن میں کر سکتے ہیں یا نہیں؟ کر سکتے ہیں تو کیوں؟ اور نہیں کر سکتے ہیں تو کیوں نہیں؟ تفصیل کے ساتھ جواب مدلل دیں۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

جس طریقے سے مسجد کے اندر جماعتِ ثانیہ مکروہ ہے۔ اسی طرح مسجد کے صحن اور برآمدہ میں بھی مکروہ ہے۔ کیونکہ صحن اور برآمدہ بھی مسجد کے حکم میں ہے۔ چونکہ یہ تقلیل جماعت کا باعث ہے جو کہ مکروہ ہے۔ لیکن اگر مسجد ایسی جس کا امام ومؤذن متعین نہ ہوں نہ ہی نماز کا وقت متعین ہو جس کو مسجد طریق کہتے ہیں۔ تو ایسی مسجد میں جماعتِ ثانیہ جائز ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

عن سالم بن عبد اللہ قال: لا تجمع صلاة واحدة في مسجد واحد مرتين۔ (إعلاء السنن ج: ۴ ص: ۲۶۲۔ دار الکتب العلمیة)۔

وفناء المسجد له حکم المسجد۔ (حلبی کبیری ص: ۲۱۴۔ لاہور)۔

وروی عن أنس بن مالک۔ رضی اللہ عنہ۔ أن اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ كانوا إذا فاتتهم الجماعة صلوا في المسجد فرادى ولأن التكرار يؤدي إلى تقليل الجماعة لان الناس إذا علموا أنهم تفوتهم الجماعة فيستعجلون فتكثر الجماعة، وإذا علموا أنها لا تفوتهم يتأخرون فتقل الجماعة۔ وتقليل الجماعة مكروه۔ بخلاف المساجد التي على قوارع الطرق۔ لأنها ليست لها أهل معروفون، فأداء الجماعة فيها مرة بعد أخرى لا يؤدي إلى تقليل الجماعات، وبخلاف ما إذا صلى فيه غير أهله لأنه لا يؤدي إلى تقليل الجماعة، لأن أهل الخ۔ (بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۳۸۰۔ زکریا)۔

ويكره تكرار الجماعة بأذان وإقامة في مسجد محلة لا في مسجد طريق أو مسجد لا إمام له ولا مؤذن۔ (الدر المختار مع الشامى ج: ۲ ص: ۲۴۶۔
کراچی)

عقد بیع معاملہ طمی ہونے کے بعد نہ خریدنے پر جرمانہ لینا

کیسا ہے؟

سوال: مقتیان کرام سے ایک مسئلہ کی وضاحت مطلوب ہے کہ شفیق نے شکر سے زمین کی خریداری کا معاملہ طے کیا اور معاہدہ مکمل کر لینے کے بعد شفیق نے بیس (۲۰۰۰۰) ہزار روپیہ بیعانہ دیدیا۔ اب شکر زمین بیچنے سے مکر کر رہا ہے۔ تو شفیق صاحب کا کہنا یہ ہے کہ سودا طے کر لینے کے بعد زمین ہماری ہے۔ اگر آپ زمین نہیں لکھنا چاہتی ہیں تو جرمانہ دینا ہوگا۔ سوال یہ ہے کہ شفیق صاحب کا جرمانہ کی رقم لینا درست ہے یا نہیں۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں شفیق کا جرمانہ کی رقم لینا درست نہیں ہے اتنی ہی رقم لینا ہوگا جتنی رقم انہوں نے بیعانہ کے طور پر دی تھی اس سے زیادہ لینا سودا اور ناجائز ہے۔

الدلیل علی ما قلنا

عن عمر بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم۔ نهى عن العربان۔ قال ابو عبد الله العربان أن يشتري الرجل رابة بمائة دينار فيعطيه دينارين عرباً فيقول إن لم أشتري فالدينار لك۔ (ابن ماجه ص: ۵۸ بلال، دیوبند)۔
(ابوداؤد ج: ۲، ص: ۴۹۴۔ بلال دیوبند)۔

ويرد العرمان اذا ترك العقد على كل حال بالاتفاق۔ (بذل المجهود ج: ۱۱ ص: ۲۲۱۔ مرکز الشيخ)۔

عن ابی حرة الرقاشی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنه قال: لا یحل مال امرئ مسلم إلا عن طیب نفسه۔ (سنن الدار قطنی ج: ۳ ص: ۲۲۔ دار الإیمان)۔
(مشکاۃ المصابیح ص: ۲۵۵)۔

(۴) وبعد الفسخ لا يأخذه بآئعه حتى یرد ثمنه وتحتہ فی الشامیة: أى ما قبضه من المشتري كما فی الفتح۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۶ ص: ۹۴۔ کراچی)۔
(۵) فإن شرط أكثر منه أو أقل فالشرط باطل ویرد مثل الثمن الأقل۔ (هدایة ج: ۳ ص: ۶۹۔ تہانوی دیوبند)۔

(۶) ولأن الربوا عرفه الحنفیة بأنه فضل خالٍ عن عوض بمعیار شرعی مشروط لأحد المتعاقدين فی المعاضة۔ (الموسوعة الفقہیة ج: ۲۲ ص: ۵۰۔ الكويت)۔

(۷) ولا یجوز لأحد من المسلمین أخذ مال أحد بغير سبب شرعی۔ (شامی ج: ۴ ص: ۶۱۔ کراچی)۔

کتاب الاضحیۃ والعقیقۃ

مردے بچے کا عقیقہ کرنا کیا ضروری ہے

سوال: مردے بچے کی طرف سے عقیقہ کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

مردے ہوئے بچے کی طرف سے عقیقہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ جب بچہ فوت ہو گیا تو اس کا عقیقہ باقی نہ رہا۔ اگر بچہ پیدا ہونے کے بعد سات دن گزرنے سے پہلے اس کا انتقال ہو جائے تو حنفی مذہب میں ایک قول کے مطابق اس کی طرف سے عقیقہ کرنا مستحب ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

ثم إن الترمذی أجاز لها إلى يوم أحد و عشرين قلت بل يجوز إلى ان يموت۔ (فیض الباری ج: ۴ ص: ۳۳۴۔ ہر ایک ڈیو دیو بند)۔

ولو مات المولود قبل السابع استحب له العقیقة عندنا وقال الحسن البصری ومالك لا تستحب۔ (إعلاء السنن ج: ۷ ص: ۱۲۶۔ کراچی)۔

ولأن ذلك جمعة التقرب بالشكر علی نعمة الولد۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۶ ص: ۳۳۱۔ کراچی)۔

فتاویٰ رحیمیہ ج: ۶ ص: ۱۷۲۔ قدیم۔

فتاویٰ محمودیہ ج: ۷ ص: ۵۱۶۔ شیخ الاسلام دیوبند۔

قربانی کی نیت سے پالے ہوئے جانور کو بیچنے کا حکم

سوال: قربانی کی نیت سے کسی نے بکرا پالا، لیکن اب وہ شخص چاہتا ہے کہ میں اس کو

فروخت کر کے بڑا جانور خریدوں، تو کیا ایسا کرنا درست ہے؟ مدلل جواب سے نوازیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

محض قربانی کی نیت سے پالنے کی وجہ سے اسی جانور کی متعین طور پر قربانی واجب نہیں ہوتی۔ وہ اگر چاہے تو اسے فروخت کر کے بڑا جانور بھی خرید سکتا ہے۔ (۱)

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وهل تتعین الأضحية بالنیة؟ قال الحنفیة: إن كان فقيراً وقد اشتراها بنية الأضحية، تعینت فلیس له بیعها وان كان غنيا لم تتعین، وصحح ابن نجیم فی الأشباه أنها تتعین مطلقاً۔ والصحيح لدى غيره أنها لا تتعین مطلقاً۔ (الفقه الاسلامی وادلتہ ج: ۱ ص: ۲۲۶۔ دار الفکر المعاصر)۔

لأن الوجوب علی الغنی بالشرع ابتداءً لا بالشراء فلم تتعین به وعلی الفقیر بشرائه بنية الأضحية فتعینت۔ (فتح القدير ج: ۹ ص: ۵۱۶) دار الفکر۔ لأن بنفس الشراء لا تتعین الأضحية قبل أن یوجبها۔ (المبسوط للسرخسی ج: ۱۲ ص: ۱۳)۔ بیروت۔

مستفاد من: فتاویٰ محمودیہ ج: ۱۲ ص: ۳۴۲۔

غضب کردہ چھوڑی سے ذبح کرنے کا حکم

سوال: اگر کوئی شخص غضب کردہ چھوڑی سے گائے ذبح کرے، تو اس مذبوحہ گائے کا کیا حکم ہے؟ براہ کرم مدلل جواب سے نواز ہیں۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

غیر کی مملوکہ چیز میں مالک کی اجازت کے بغیر استعمال اور اس میں دیگر تصرف کرنا جائز نہیں ہے۔ صورت مسئلہ میں جبکہ اس نے غضب شدہ چھوڑی سے گائے ذبح کر دی۔ تو اس سے مذبوحہ گائے میں تو کوئی اثر نہیں ہوگا۔ ذبیحہ شرعاً درست ہے۔ البتہ اس کا یہ فعل قابل مذمت ہے۔ اور دوسرے کا چاقو بلا اجازت استعمال کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔ (۱)

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) عن أبی حرة الرقاشی عن النبی۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ أنه قال لا یحل مال امرئ مسلم إلا عن طیب نفسه۔ (سنن الدارقطنی ج: ۳ ص: ۲۲۔ دار الإیمان)۔
 شعب الإیمان للبیہقی ج: ۲ ص: ۳۸۷۔ دار الکتب العلمیة بیروت)۔
 (۲) لا یجوز لأحد أن یتصرف فی ملک الغیر بغير إذنه۔ (القواعد الفقہیة ص: ۱۱۰۔ رقم القاعدة ص: ۲۶۹۔ دار الکتب)۔
 (۳) یشترک مؤدیاً للفرض وإن أثم كالصلوة فی الأرض المغصوبة۔ (شامی ج: ۱ ص: ۵۱۵۔ مطلب فی الکلام علی التشبیہ فی: کما صلیت علی إبراهیم من کتاب الصلوة۔ کراچی)۔
 (۴) مستفاد من: وفی شرح منیة المصلی: من بنی مسجداً فی أرض غصب، لا بأس بالصلوة فیہ۔ (شامی ج: ۱ ص: ۳۸۱۔ مطلب فی الصلوة فی الأرض المغصوبة۔ من کتاب الصلوة۔ کراچی)۔

عقیقہ کے گوشت گھر کے لوگ کھا سکتے ہیں

سوال: عقیقہ کے گوشت گھر کے لوگ کھا سکتے ہیں یا نہیں؟ براہ کرم جواب سے

نوازیں

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

عقیقہ کا گوشت گھر کے لوگ بھی کھا سکتے ہیں۔ اور دوسروں کو بھی کھلا سکتے ہیں۔ امیر غریب سب کو دے سکتے ہیں۔ (۱)

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) وأنه یستحب أن یأکل منها، والإطعام، والتصدق کما فی الأضحیة۔ (إعلاء السنن ج: ۱ ص: ۱۱۷۔ کراچی)۔

فما اشتهر على السنة العوام أن أصول الميت لا يأكلون منها، لا أصل له۔
(المصدر السابق ج: ۱ ص: ۱۷۱۔ کراچی)۔

والأفضل أن يتصدق بالثلث ويتخذ الثلث ضيافة لأقاربه وأصدقائه۔ (شامی
ج: ۶ ص: ۳۲۸۔ کراچی)۔

کتاب المساجد

مسجد کے لئے سفیر رکھنے کا حکم

سوال: (۱) مسجد کے لئے سفیر رکھنا جائز ہے یا نہیں؟

(۲) اگر جائز ہے تو کیا تعمیر مسجد کے نام سے چندہ کئے ہوئے پیسہ سے اس سفیر کو تنخواہ

دینا جائز ہے یا نہیں؟

(۳) مسجد کی کھٹی کے ذمہ داران مسجد کے چندہ کے لئے نکلتے ہیں اور تعمیر مسجد کے

نام سے چندہ کرتے ہیں اور کرایہ کا خرچ ادا کرتے ہیں۔ یہ تینوں باتیں جائز ہے یا نہیں؟

مدلل جواب دیکر ممنون و مشکور ہوں۔

الجواب: حامداً و مصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اللہ تعالیٰ کا گھر مسجد کے لئے چندہ کرنا بہت ہی مبارک کام ہے کسی مصلیٰ کو چاہئے کہ بلا اجرت اسے انجام دے۔ اور اگر یہ کام کوئی مصلیٰ انجام نہ دے سکے تو متعینہ اجرت پر سفیر رکھنے کی گنجائش ہے۔

(۲) تعمیر مسجد کے نام سے جو پیسہ آتا ہے اسے تعمیر کے کام ہی میں لگایا جائے۔ اور مصالح مسجد کے نام پر جو پیسہ آتا ہے اس سے ان کی تنخواہ کا انتظام کیا جائے۔ تاہم اگر اس فنڈ میں پیسہ نہ ہو۔ تو عمارتی فنڈ سے قرض لے کر ان کی تنخواہ دی جائے۔ اور بعد میں اس قرض کو ادا کر دے۔

(۳) متولی مسجد کو چاہئے کہ وہ ذمہ داران کے ساتھ مشورہ کر کے کوئی شرعی نظم بنائے، جیسے جو مسجد کے لئے چندہ کرے گا، ان کو بطور تنخواہ اتنی رقم دی جائے گی، اس کے علاوہ دوران سفر کھانے پینے اور گاڑی کا کرایہ کی رقم بھی دی جائے گی، یا تنخواہ میں کچھ رقم کا اضافہ کر دیا جائے، اور دوران سفر کا خرچہ سفیر اپنی طرف سے کرے۔ البتہ اس کی گنجائش ہے کہ اگر دوران

سفر وہ رقم ختم ہو جائے تو بطور وکیل بقدر ضرورت لیکر کام چلا لے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) رجل أعطی درهماً فی عمارة المسجد، أو نفقة المسجد۔ أو مصالح المسجد صج۔ (الفتاویٰ الہندیة ج: ۲ ص: ۴۶۰۔ الفصل الثانی فی الوقف علی المسجد وتصرف القیم۔ رشیدیة۔

(۲) لو شرط الواقف تقدیم العمارة ثم الفاضل للفقراء أو للمستحقین، لزم الناظر إمساك قدر العمارة كل سنة، وإن لم يحتجہ الآن لجواز أن يحدث حدث۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۴ ص: ۳۷۱۔ کراچی)۔

(۳) ويدخل فی وقف المصالح قیم، امام، خطیب، والمؤذن يعبر الشعائر التي تقدم شرط، أم لم يشترط، بعد العمارة هي إمام وخطیب، ومدرس، وقاد، و فراش، ومؤذن، وناظر۔۔۔ وشاد، وجاب، وتحتہ فی الشامیة: قوله: ساد۔ هو الملازم للمسجد مثلاً لتفقد حاله من تنظيف ونحوه۔ (شامی ج: ۴ ص: ۳۷۱۔ کراچی)۔

(۴) قال الشرنبلالی فی رسالته: ذکرُوا أنه يجب علیہ ان يجعل لكل نوع منها بيتاً یخصه، ولا یختلط بعضه ببعض۔ وأنه إذا احتاج إلى مصرف خزانة، وليس فیها ما یفی به۔ یستقرض من خزانة غیرها، ثم إذا حصلی للتي استقرض لها المال یرد إلى المستقرض منها۔ (شامی ج: ۲ ص: ۳۳۷۔ باب العشر، مطلب فی بیان بیوت المال، ومصارفها۔ کراچی)۔

(۵) وسائر التصرفات لمن یتولی۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۴ ص: ۳۸۸)۔ مطلب یجوز مخالفة شرط الواقف فی مسائل کراچی)۔

وقف کی زمین تبادله کرنا کب جائز ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مقتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ کسی ایک شخص نے مسجد بنوانے کے لئے ایک زمین وقف کیا کسی ایک ہندو کے آشرم کے پاس تو اس حالت میں ہم اس جگہ کو دوسری جگہ سے بدل کر وہاں مسجد بنا سکتے ہیں؟ برائے کرم شریعت کے صحیح موقف سے ہمیں آگاہ فرمائیں ممنون ہوگا؟

الجواب: حامداً و مصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

کسی زمین کا جب وقف کیا جاتا ہے، تو اس سے ملکیت ختم ہو جاتی ہے۔ بحیثیت مالک کسی کے لئے اس میں کسی قسم کا تصرف درست نہیں ہے، ہندوؤں کے آشرم کے پاس ہونا یہ کوئی ایسا سبب نہیں ہے کہ اس میں تبادله یا بیع کی شکل اختیار کر کے دوسری زمین پر مسجد بنائی جائے۔ البتہ اگر ہندوؤں کے شر و ضرر یا کسی فتنہ کا اندیشہ ہو، تو متولی کے لئے تبادله اور بیع کا حق حاصل ہوگا۔ اور اگر اس کے پاس ہونے میں کسی قسم کے نقصان کا اندیشہ نہ ہو۔ تو وہاں پر ہی مسجد بنائی جائے۔ تاکہ واقف کا منشا پورا ہو سکے اور ساتھ ساتھ مسلمانوں کے اعمال حسنہ سے غیر مسلم بھی متاثر ہوں۔ الاسلام یعلو۔ ولای علی علیہ۔

الدلیل علی ما قلنا:

فإذا تم ولزم۔ لا یملک ولا یملک، ولا یعار ولا یرهن۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۲ ص: ۴۹۵۔ کراچی)۔

مجمع الأنهر ج: ۲ ص: ۵۷۱۔ فقیہ الأئمۃ دیوبند۔

درر الحکام شرح غور الأحکام ج: ۲ ص: ۱۳۵۔

(۲) شرط الواقف کنص الشارع، فیجب اتباعہ۔ (شامی ج: ۲ ص: ۴۹۵۔ کراچی)۔

(۳) ولكنہ یقبل البیع بعد لزومه، إما بشرط الاستبدال علی المفتی بہ من قول

أبی یوسف، أو ورود غصب علیه لا یمكن انتزاعه عنه۔ (شامی ج: ۵ ص: ۵۷۔
کتاب البیوع کراچی۔

گھر میں رہ کر مسجد کے امام کا اقتداء کرنا

سوال: ایک مسجد کے بازو میں گھر ہے۔ وہاں پر عورتیں تراویح کی نماز پڑھنا چاہتی ہیں۔ لاؤڈ سپیکر وہاں پر رکھ دیا جائے گا۔ یعنی مسجد کا امام ہی ان عورتوں کا امام ہوگا۔ بس عورتیں گھر میں ہوگی اس صورت میں کیا نماز درست ہوگی؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صحت اقتداء کے لئے امام کی حالت مقتدیوں پر مشتبہ نہیں ہونی چاہئے۔ اور ان دونوں کا مکان حقیقتہً یا حکماً ایک ہونا چاہئے۔ صورت مسئلہ میں اگر فتنہ کا اندیشہ نہ ہو اور گھر و مسجد کی چھت متصل ہو۔ تو اس طرح نماز پڑھنے کی گنجائش ہے، اور اگر گھر کی چھت مسجد کے ساتھ متصل نہ ہو بلکہ بیچ میں ایسے راستے کا فاصلہ ہو جس پر بیل گاڑی، یا موجودہ زمانہ کی ٹیکسیاں گذر سکیں تو اقتداء درست نہیں ہوگی۔ (۱)

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ویشترط أن لا یفصل بینہما۔ حائط۔ کبیر: یشتبہ معہ العلم بافتقالات الإمام فإن لم یشتبہ العلم بانتقالات الإمام لسماع أو رؤية۔ لم یکن الوصول إلیہ صح الاقتداء به فی الصحیح۔ وهو اختیار شمس الأئمة الحلوانی لما روی أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ کان یصلی فی حجرة عائشة رضی اللہ عنہا والناس فی المسجد یصلون بصلاته وعلی هذا الاقتداء فی الأماكن المتصلة بالمسجد الحرام وأبوابها من خارجه صحیح إذا لم یشتبہ حال الإمام علیہم بسماع أو رؤية ولم یتخلل إلا الجدار كما ذکره شمس الأئمة فیمن صلی علی سطح بینہ المتصل بالمسجد أو فی منزله بجانب المسجد وبینہ وبين المسجد حائط

مقتديا بإمام في المسجد وهو يسمع التكبير من الإمام أو من المكبر تجوز صلاته كذا في الجنيس والمزيد.

(مراقى الفلاح على نور الإيضاح مع حاشية الطحطاوى ص: ٢٩٢ - دار الكتاب).

(النهر الفائق ج: ١ ص: ٢٥٣) - زكريا.

(منحة الخالق على البحر الرائق ج: ١ ص: ٢٨٢ - باب الإمامة سعيد).

أما في البيت مع المسجد لم يتخلل إلا الحائط ولم يختلف المكان وعند اتحاد المكان يصح الاقتداء إلا إذا شتبه عليه الإمام. (الشامى مع الدر ج: ١ ص: ٥٨٤ - كراچى).

درر الحکام شرح غرر الأحكام ج: ١ ص: ٩٢ - قديم.

أما لو اقتدى رجل في داره بإمام المسجد، وكانت داره منفصلة عن المسجد بطريق ونحوه - فلا يصح الاقتداء باختلاف المكان. (الفقه الإسلامى وأدلته ج: ٢ ص: ١٢٣٩) دار الفكر المعاصر.

کتاب الإجارة

ڈاکٹر کے لئے مریض سے کمیشن لینے کا حکم

سوال: ڈاکٹر مریض کو خون کا جانچ لکھتا ہے ایکس رے لکھتا ہے اور جانچ لیب والے سے مریض بھیجنے کا کمیشن متعین ہوتا ہے تو کیا یہ بھی جائز ہے؟

ایک ڈاکٹر اپنی کلینک پر مریض دیکھتا ہے لیکن جب ڈاکٹر اس مریض کے علاج سے عاجز ہوتا ہے تب وہ ڈاکٹر اپنے سے بڑے ڈاکٹر کے پاس ریفر کر دیتا ہے اور مریض بھیجنے کے بدلے میں کمیشن لیتا ہے کیا یہ درست ہے اور دلالی کے زمر میں آتا ہے مدلل جواب عنایت فرمائے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں جو کمیشن لیا جاتا ہے وہ جائز نہیں ہے، دونوں صورت کا حکم ایک یہی ہے۔

ہاں اگر وہ خود مریض کے ساتھ جائے یا اس کا نمائندہ کو ان مریض کے ساتھ بھیجے تو ایسی صورت میں اجرت کے اعتبار سے کمیشن لے سکتا ہے بشرطیکہ وہ اجرت مثل سے زیادہ نہ ہونا چاہئے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ومن دلی علی کذا فله کذا فهو باطل ولا أجر من دله وتحتہ فی الشامیۃ بأن قال دلی فالاجارة باطلۃ لأن الدلالة والإشارة لیست بعمل یتحق بہ الأجر وإن قال علی سبیل الخصوص بأن قال لرجل بعینه إن دلتی علی کذا فلك کذا إن مشی له مثله فله أجر المثل للمشی لأجلہ لأن ذلک عقد مستحق بعقد الاجارة إلا أنه بخیر بقدر فیجب أجر المثل۔ (شامی ج: ۵ ص: ۹۔ کراچی)۔

(٢) فى إجارة الولوالجية من دلى عليه فله كذا فالاجارة باطلة لأن المسأجر له ليس معلوماً ولدلالة والإشارة ليس بعمل - (منحة الخالق على البحر الرائق ج: ٥ ص: ١٥٣ - سعيد) -

کتاب الہبة

زندگی میں اپنی جائداد کی تقسیم

سوال: ہماری پانچ لڑکیاں اور دو لڑکے ہیں، ہماری ایک دوکان اور ایک مکان ہے لڑکے دونوں مل کر کاروبار کرتے ہیں، ہماری بیوی کے پاس زیورات بھی ہیں، اور کچھ نقد روپیہ بھی ہے، تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ ابھی مال کیسے تقسیم کرنا ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اگر کوئی شخص اپنی زندگی میں اپنے مال سے اپنے لڑکے اور لڑکیوں کو کچھ دینا چاہے تو دے سکتا ہے، اس کو شرعاً ہب کہا جاتا ہے نہ کہ ترکہ، اور ہب میں کم بیش کرنا جائز ہے۔ لیکن صورت مسئلہ میں اگر باپ اپنی زندگی میں اولاد کے درمیان تقسیم کرنا چاہتا ہے تو لڑک لڑکی کو برابر دینا ہوگا۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) رجل له ابن وابنة أراد أن يهب لهما شيئاً ويفضل أحدهما على الآخر في الهبة أجمعوا على أنه لا بأس بتفضيل بعض الأولاد على البعض إذا لم يقصد به الإضرار وإن قصد به الإضرار سوى بينهم يعطى الابنة ما يعطى الابن۔ (قاضی خان علی ہامش الہندیہ ج: ۳ ص: ۲۷۹۔ زکریا)۔

(۲) ويعطى الابنة مثل ما يعطى الابن وعليه الفتوى۔ (الفتاویٰ الہندیہ ج: ۴ ص: ۳۹۱۔ رشیدیہ)۔

(۳) وكذا في الشامي ج: ۵ ص: ۶۹۶۔ کراچی۔

کتاب الدیة

کسی کے مارنے کی وجہ سے عورت کے پیٹ کا بچہ ضائع ہو گیا

ہے اس پر کیا لازم ہوگا

سوال: ایک شخص نے ایک عورت کے پیٹ پر مارا اس کے مارنے کی وجہ سے

اس عورت کے پیٹ کا بچہ ضائع ہو گیا۔ تو اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اس شخص کے مارنے کی وجہ سے عورت کے پیٹ میں جو بچہ ضائع ہوا ہے۔ اگر اس کے اعضاء کے تخلیق ہو چکی ہو۔ خواہ بعض ہی اجزا کیوں نہ بنے ہوں۔ تو اس صورت میں اس شخص پر ایک غرہ یعنی دیت کا بیسواں حصہ لازم ہوگا۔ جس کی مقدار ۵۰۰ درہم ہے۔ اور ایک درہم کی مقدار 3.0618 تین تولہ چھ سواٹھارہ گرام چاندی ہے۔ خواہ چاندی دے یا اس کے بقدر اس کی قیمت ادا کرے ملاحظہ حدیث پاک سے معلوم ہوتا ہے کہ بچے کے اعضاء کی تخلیق میں نطفہ ٹھہرنے کے دن سے ایک سو بیس ۱۲۰ دن کا وقت لگتا ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن ابن شہاب، عن ابن المسیب، وأبی سلمة بن عبد الرحمن، أن أباهريرة، قال: اقتلت امرأتان من ہذید، فرمت إحداهما الأخری بحجر، فقتلتها وما فی بطنها۔ فاختصموا إلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقضى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ أن دية جنینها غرة عبد أو ولیدة، وقضى بدیة المرأة علی عاقلتها۔ وورثها ولدها ومن معهم، فقال حمل بن النابغة الہذلی۔ یا رسول اللہ۔ کیف أغرم من لا شرب ولا أکل ولا نطق ولا استهل، فمثل ذلک یطل، فقال رسول اللہ صلی

الله عليه وسلم۔ إنما هذا من إخوان الكهان، من أجل سجعه الذي سجع۔
(الصحيح لمسلم: باب دية الجنين ووجوب الدية في قتل الخطأ وشبه العمد
على عاقلة الجاني۔ رقم الحديث: ١٦٨١۔

سنن أبي داؤد: باب دية الجنين۔ رقم الحديث: ٣٥٤٦۔

سنن النسائي: باب دية جنين المرأة رقم الحديث: ٣٨١٨۔

قال: وإذا ضرب بطن امرأة فألقت جنيناً ميتاً ففيه غرة وهي نصف عشر الدية۔
هداية ج: ٣ ص: ٥٨٢۔ دار الكتاب ديوبند۔

الدرا المختار مع الشامي ج: ٦ ص: ٥٨٨۔ كتاب الجنایات، كراچی۔

مجمع الأنهر ج: ٢ ص: ٦٢٩۔ باب في دية الجنين دار إحياء التراث العربی۔

النهر الفائق ج: ١ ص: ٣٩٤۔ باب الجنائز۔ زكريا۔

تحفة الفقهاء ج: ٣ ص: ١١٨۔ بيروت۔

والمراد بنصف عشر الدية دية الرجل۔ ولو كان الجنين ذكراً وفي الأنثى عشر
دية المرأة وكل منهما خمسمائة درهم ولهذا لم يبين في المختصر أنه ذكر أو
أنثى لأن دية المرأة نصف دية الرجل فالعشر من ديتها قدر نصف العشر من دية
الرجل۔ (تبيين الحقائق ج: ٦ ص: ١٣٩)۔ بيروت۔

(٢) ولم يخلق له عضو، وقدر واطلك المدة بمائة وعشرين يوماً۔

شامي ج: ١ ص: ٣٠٢۔ باب الحيض والنفاس۔ كراچی۔

منحه الخالق على البحر الرائق ج: ١ ص: ٣٠٢۔ باب الحيض والنفاس۔
كراچی

النهر الفائق ج: ١ ص: ٢٣٠۔ دار الكتاب الاسلامی۔

شامي ج: ٦ ص: ٢٢٩۔ باب الاستبراء، من كتاب الحظر والإباحة ٢، كراچی۔

جان کے بدلے جو پیسہ ملتا ہے اس کا کیا حکم ہے؟

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین اور مفتیان کرام مسئلہ ذیل کے بارے میں زید نے خالد کو تین لاکھ روپیہ قرض دیا خالد کو قرض لئے ہوئے تین سال گزر گیا پھر بھی خالد نے زید کا قرضہ ادا نہیں کر پایا ایک دن اچانک خالد کے لڑکے کا سڑک حادثہ میں ایکسیڈنٹ ہو گیا۔ خالد کے لڑکے زخم کی تاب نہ لا سکے اس کی موت ہو گئی آگے یہ ہوا جس گاڑی والے نے ٹکر ماری تھی اس نے خالد کے لڑکے کو تین لاکھ معاوضہ کے طور پر دیا۔ اب خالد اسی روپیہ سے زید کا قرضہ ادا کرنا چاہتا ہے۔ مفتیان کرام سے درخواست ہے کہ یہ روپیہ زید کو لینا حلال ہے یا حلال نہیں ہے۔ برائے مہربانی مسئلہ بتا کر شکریہ کا موقع عنایت فرمائے عین نوازش ہوگی۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں خالد کو ملی ہوئی رقم مال دیت ہے اور مال دیت میں مقتول کے تمام ورثاء کا حق ہوتا ہے اگر خالد مقتول کے تمام ورثاء کی رضامندی اور اجازت سے ادا کر دے تو زید کے لئے مذکورہ رقم کا لینا درست ہے۔ اور اگر خالد نے باقی ورثاء کی رضامندی کے بغیر ادا کر دے اور زید کو بھی معلوم ہے تو زید کے لئے مذکورہ رقم کا لینا درست نہیں ہے۔

الدلیل علی ما قلنا

کان علی رضی اللہ عنہ یقسم الدیۃ علی من أحرز المیراث۔ (العنایۃ مع الفتح ج: ۹ ص: ۱۷۶۔ دار الفکر)۔

ولأنه أى القصاص والدیۃ حق یجرى فیہ الإرث۔ (ہدایۃ ج: ۳ ص: ۵۷۲۔ تھانوی دیوبند)۔

الدیۃ موروثۃ بینہم والدلیل علی أن الدیۃ أنه مال للمیت تقضى فیہ دیونہ وتنفذ منه وصامہ کسائر أموالہ۔ (حاشیۃ الزیلعی علی تبیین الحقائق ج: ۶ ص: ۱۱۴۔ امدادیہ)۔

والدية حكمها حكم سائر الأموال لهذا لو أوصى ثلث ماله تدخل الدية فيه۔
(البحر الرائق ج: ٨ ص: ٣١٠ - سعيد كراچی)۔

ويصلح أحدهم۔ ولمن بقى حصته من الدية۔ (الشامى ج: ٢ ص: ٥٥٦۔
كراچی)

ولأنه بدل نفسه فيرثه ولا يرثه الضارب۔ (الهداية مع فتح القدير ج: ٩
ص: ٢٣٤۔ دار الفكر)۔

عن أبي حرة الرقاشى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يحل مال امرئ
مسلم إلا عن طيب نفسه۔ (سنن الدار قطنى ج: ٣ ص: ٢٢۔ رقم الحديث:
٢٨٦٣۔ دار الإيمان)۔

فإن كان عرفها للأول لم يشتريها حتى يعلم انتقالها إلى ملك الثانى۔ (شامى
ج: ٢ ص: ٢٢٠۔ كراچی كتاب الحظر والاباحة۔ فصل فى البيع)۔
ص: ٢٢٠۔ كراچی كتاب الحظر والاباحة۔ فصل فى البيع)۔

ولأنه لا يقبل الله المال الحرام لأنه غير مملوك للمتصدق وهو ممنوع من
التصرف فيه والتصدق به۔ (عمدة القارى)۔

کتاب الأشتات

سد الذرائع کا معنی کیا ہے؟

سوال: سد ذریعہ کی لغوی و شرعی حقیقت کیا ہے؟

الجواب: حامداً و مصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

سد: کالغوی معنی ہے بند کرنا، اور ذریعہ: کا معنی ہے وسیلہ دونوں کا ایک ساتھ معنی ہوا کچھ وسائل کو بند کرنا۔ اس سے مراد وہ وسائل ہیں جو کسی امر قبیح تک پہنچانے والے ہوں اس کی اصطلاحی تعریف کے بارے میں اصولین حضرات کی مختلف عبادتیں ملتی ہیں۔ سب کا خلاصہ یہی ہے کہ ایسے ذرائع جو فی نفسہ تو جائز ہوں لیکن ممنوع چیز کا ذریعہ بننے کی وجہ سے حرام ہوں، اس لئے سد الذرائع مقصود نہیں بلکہ جس کی طرف پہنچنے کا ذریعہ بنتا ہے وہ مقصود ہے۔ چنانچہ ابن القیم الجوزی فرماتے ہیں کہ ذریعہ ایسا فعل ہے جو فی نفسہ تو مباح ہوتا ہے لیکن وہ کسی حرام کی طرف پہنچانے کا داعی بنتا ہے۔

امام قرطبی فرماتے ہیں ذریعہ ایسی چیز ہے جو فی نفسہ ممنوع نہیں لیکن اس کے ارتکاب کی وجہ سے حرام میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہے۔

سد ذریعہ کی شرعی حقیقت

یہ بات مخفی نہیں ہے کہ فقہ اسلامی کے مصادر قرآن، سنت، اجماع، قیاس ہے، اور اس کے ساتھ استحسان، اجتہاد، مصالح مرسلہ اور سد ذرائع بھی اس کی اجزاء میں سے ہیں۔

چاروں مذاہب کے بہت سے مسائل ایسے ہیں جو سد ذرائع سے بھی مستنبط ہیں، چنانچہ علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں سد ذرائع کی بہت سی مثالیں ہیں ہم صرف ایسی مثالوں کو ذکر کرینگے جو متفق علیہ ہیں۔

علامہ قرانی اپنی کتاب تنقیح الاصول میں لکھتے ہیں کہ تلاش بسیار کے بعد یہ ملتا ہے کہ ائمہ مجتہدین کے دلائل ۱۹ ہیں، کتاب، سنت، اجماع، اجماع اہل المدینہ، قول الصحابی، المصلح المرسلہ، القیاس، الاستصحاب، البداءہ الاصلیہ، العوائد، استقراء، سد الذرائع، الاستدلال، الاستحسان۔ اور کچھ حضرات فقہاء اس کو قواعد فقہیہ میں شمار کرتے ہیں، اور کچھ حضرات اس کو کبھی مبدا کہتے ہیں، اور کبھی اصل قرار دیتے ہیں اور کبھی قاعدہ کہتے ہیں۔

چنانچہ علامہ شاطبی نے اس کو مصادر فقہ میں شمار کیا ہے، خلاصہ کلام یہ ہے کہ تمام ائمہ حضرات سد الذرائع کو تسلیم کرتے ہیں، لیکن تسلیم کا طریقہ الگ الگ ہے۔

چنانچہ علامہ قرانی نے اپنی کتاب الفروق میں ذکر کیا ہے کہ جس طرح شریعت کے کچھ ذرائع کو کھولنا چاہئے ایسی طرح کچھ ذرائع کو بند کرنا بھی چاہئے، کیونکہ حرام کا ذریعہ حرام ہوتا ہے، مباح کا ذریعہ مباح ہوتا ہے، اور واجب کا ذریعہ واجب ہوتا ہے، جیسا کہ جمعہ اور حج کے لئے سعی کرنا۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) السد فی اللغة: اغلاق الخلل، والذریعة: الوسيلة إلى الشئ۔

وفی الاصطلاح: هی الأشياء التي ظاہرها الجواز والإباحة وتبوصل بها إلى فعل محظور۔ (الموسوعة الفقهية ج: ۲۵ ص: ۲۷۶)۔

(۲) ویقول الإمام القرطبی: الذریعة هی أمر ممنوع فی نفسه یخاف من ارتکابه الوقوع فی ممنوع۔ (الجامع لاحکام القرآن ج: ۱ ص: ۴۰)۔

(۳) ویقول الشاطبی: حقيقة الذرائع التوصل بما هو مصلحة إلى منسدة۔ (الموافقات ج: ۵ ص: ۱۸۳)۔

(۴) ویقول ابن القيم: فی أعلام الموقعین: الذریعة الفعل الذی ظاہره مباح وهو وسيلة إلى فعل محرم۔ (أعلام الموقعین ج: ۲ ص: ۱۰۸)۔

(۵) ویقول القرافي: اعلم أن الذریعة كما يجب سدها يجب فتحها ونكره

- وتندب وتباح فإن الذریعة هی الوسيلة كما أن وسيلة الحرام حرام فوسيلة الواجب واجب۔ (الفروق للقرافی ج: ۲ ص: ۳۲)۔
- (۶) وكذا فی تنقیح الأصول ج: ۱ ص: ۱۹۸۔
- (۷) وكذا فی فتاویٰ ابن تیمیة ج: ۳ ص: ۱۲۰۔
- (۸) وكذا فی قاعدة سد الذرائع ص: ۱

ذریعہ اور سبب کے درمیان کا فرق

سوال: ذریعہ اور سبب میں کیا فرق ہے؟

الجواب: حامداً ومصلياً: والله الموفق بالصواب

ذریعہ: کالغوی معنی ہے وسیلہ اور اس کو کبھی سبب کے معنی میں بھی استعمال کیا جاتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے ”فلاں ذریعی الیک بمعنی سببی“۔

سبب: کالغوی معنی ہے طریقہ، راستہ، اور اصطلاح میں سبب کہا جاتا ہے ”ما یتوصل بہ الی غیرہ“ کو جو دوسری چیز کی طرف پہنچنے کا واسطہ بنتا ہے، جیسا کہ کہا جاتا ہے ”جعلت فلاناً لی سبباً“ فلاں آی وسیلہ و ذریعہ۔ علماء محققین دونوں کے درمیان فرق کے بارے میں لکھتے ہیں کہ ”أصل السبب يدل على الطول والامتداد“ یعنی سبب اس کو کہتے ہیں جو کسی چیز طول و امتداد پر دلالت کرے۔

اور یہ بات مخفی نہیں کہ طول و امتداد اس کو کہتے ہیں جو شئی کے ساتھ قائم ہو۔ اور ذریعہ اس کو کہتے ہیں۔ ”وهو أصل يدل على الامتداد والتحرك إلى أمام وكل ما ينزع عن هذا الأصل يرجع إليه“۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) الذریعة هو أصل يدل على الامتداد والتحرك إلى أمام وكل ما تنزع عن هذا الأصل يرجع إليه۔ (سد الذرائع للبرہانی ج: ۱ ص: ۵۲)۔

(۲) أصل السبب في اللغة يدل على الطول والامتداد وهو قريب جداً من التحرك والامتداد ولعل الفرق الأول وصف قائم بالشئ والثاني فعل الامتداد والتحرك۔ (المصدر السابق ج: ۱ ص: ۵۳)۔

(۳) السبب هو الوصف الظاهر المنضبط الذي دل عليه الدليل السمعي على كونه معرفاً لحكم شرعي۔ (دار الاحكام شرح مجلة الأحكام ج: ۱ ص: ۸۶)۔

(۴) وكذا في المصدر السابق ج: ۱ ص: ۵۵۔

سد ذرائع کی حجیت کے سلسلے میں ائمہ کے اختلاف

سوال: سد ذرائع کی حجیت کے بارے میں حضرات ائمہ کی آراء اور دلائل کیا ہیں؟

الجواب: حامداً ومصلحاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں ائمہ اربعہ سد الذرائع کو مانتے ہیں، اکثر اہل علم اور محققین اس سے مسائل اخذ کرتے ہیں اور اس پر عمل بھی کرتے ہیں، البتہ حضرات مالکیہ اور حنابلہ کے یہاں اس میں بہت وسعت ہے جو حضرات شافعیہ اور حنفیہ کے یہاں نہیں ہے، لیکن ابن حزم اور اہل ظواہر اس پر عمل کرنے سے انکار کرتے ہیں۔

دلائل القائلین

(۱) قوله تعالى: لا تسبوا الذين يدعون من دون الله... الأخ۔

(۲) وقوله تعالى: ولا تقربا هذه الشجرة... الأخ۔

(۳) وقوله تعالى: ولا تقربوا الزنا... الأخ۔

(۴) قوله عليه السلام: لا يجمع بين امرأة وعمتها۔

(۱) ذهب أبو حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وجمع من المحققين من أهل العلم لا حصر لهم إلى اعتبار قاعدة سد الذرائع وأعمالها والأخذ بها۔

إلا أن المالكية والحنابلة مؤسعوافى الأخذ أكثر من الحنفية والشافعية مع العلم أن لكل مذهب تطبيقات فقهية على هذه القاعدة۔

مذهب ابن حزم وأهل الظواهر فقد انكروا العمل سد الذرائع جرباً على فرہبہم من الأخذ بظاهر النص۔ (الموافقات للشاطبي ج: ۵ ص: ۱۸۸)۔

(۲) قوله تعالى: ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله۔ الأخ۔ (الموسوعة الفقهية ج: ۲۵ ص: ۲۷۶)۔

(۳) وكذا فى التفسير للقرطبي ج: ۱ ص: ۵۷۔

(۴) وكذا فى فتاوى ابن تيمية ج: ۳ ص: ۱۲۰۔

(۵) وكذا فى الموافقات للشاطبي ج: ۵ ص: ۱۸۶۔

(۶) وكذا فى سد الذرائع للبرهاني ج: ۱ ص: ۶۵۳۔

(۷) وكذا فى الفروق للقرافي ج: ۲ ص: ۳۲۔

(۸) وكذا فى البحر المحیط ج: ۶ ص: ۸۲۔

سد زرائع کے مختلف زرائع

سوال: اہل اصول و فقہاء نے ذرائع کے جو مختلف درجات مقرر کئے ہیں اس کی

وضاحت فرمائیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں اصولی حضرات ذرائع کو دو معنی میں لیتے ہیں ایک معنی عام، اور

ایک خاص۔

اگر ذریعہ خاص معنی میں ہو تو اس کی چار قسمیں ہوتی ہے۔

(۱) ایسا ذریعہ جو کسی مصلحت کی طرف لے جانے والا ہو اور وہ ذریعہ بھی جائز ہو۔

(۲) ایسا ذریعہ جو کسی فساد کی طرف لے جانے والا ہو اور وہ ذریعہ بھی ناجائز ہو۔

(۳) ایسا ذریعہ جو کسی مصلحت کی طرف لے جانے والا ہو اور وہ ذریعہ ناجائز ہو۔

(۴) ایسا ذریعہ جو کسی فساد کی طرف لے جانے والا ہو اور وہ ذریعہ ناجائز ہو۔

اور اگر ذریعہ عام معنی میں ہو تو اس کی بھی چار قسمیں ہیں۔

(۱) ایسا جائز وسیلہ دوسرے کسی جائز وسیلہ تک پہنچانے والا ہو۔

(۲) ایسا ناجائز وسیلہ جو کسی ناجائز وسیلہ تک پہنچانے والا ہو۔

(۳) ایسا ناجائز وسیلہ جو کسی جائز وسیلہ تک پہنچانے والا ہو۔

(۴) ایسا جائز وسیلہ جو کسی ناجائز وسیلہ تک پہنچانے والا ہو۔

ذرائع کے اقسام کا حکم بدلتا ہے ارکان ثلاثہ کے بدلنے سے اور ارکان ثلاثہ یہ ہیں الوسیلۃ

المتوسل الیہ۔ الافضاء۔

قواعد المقری میں مذکور ہے کہ ذریعہ کے درجات تین ہیں اور یہ حرام کے اعتبار سے یعنی

جو حرام کا سبب ملتا ہے۔

(۱) ایسا ذریعہ جو حرام سے بہت دور ہو اور یہ بالاتفاق حرام نہیں ہے۔

(۲) قریب ذریعہ جس میں کوئی معارض نہ ہو وہ بالاتفاق حرام ہے۔

(۳) ایسا ذریعہ جو نہ حرام کے قریب ہو اور نہ حرام سے دور ہو، اور اس میں علماء کا

اختلاف ہے۔

خلاصہ یہ ہے اگر صاحب المقری اتفاق اور اختلاف کی علت قرب اور بعد کو قرار دیتے ہیں۔

اور صاحب احکام الفصول نے درجات چار قسمیں بیان کی ہیں۔

(۱) ایسا ذریعہ یقین کے ساتھ حرام تک پہنچتا ہے۔

(۲) ایسا ذریعہ جو غالباً حرام تک پہنچتا ہے۔

(۳) ایسا ذریعہ جو حرام اور حلال تک پہنچانے میں برابر ہو۔

(۴) ایسا ذریعہ جو حرام تک بہت کم پہنچتا ہو۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) الذریعة بمعنى الخاص لها أقام الذریعة المفقیة إلى المصلحة وهي مصلحة۔ الذریعة المفضیة إلى المفسدة وهي مفسدة۔ الذریعة المفضیة إلى المصلحة وهي مفسدة الذریعة المفضیة إلى المفسدة اتی المفسدة وهي مصلحة۔ (سد الذرائع فی التفسیر الاسلامی ج: ۱ ص: ۱۸۸)۔

(۲) الذریعة بمعنى العام لها أقسام الوسيلة الجائزة المؤدية إلى الجائز۔ والوسيلة المظورة المؤدية إلى محذور۔ الوسيلة المحظورة المؤدبة إلى الجائز۔ الوسيلة الجائزة المؤدبة إلى محذور۔ (المصدر السابق ج: ۱ ص: ۱۹۵)۔

(۳) ذریعة توصل إلى الحرام قطعاً وذریعة توصل إلى الحرام غالباً ذریعة توصل إلى الحرام كثيراً أو تسوی حالات إفصائها إلى الحرام وعدمه ووسيلة توصل إلى الحرام نادراً۔ (أحكام الفصول ج: ۱ ص: ۷۶۵)۔

(۴) وكذا فی قواعد المقدی ج: ۷ ص: ۱۰۷۔

ائمہ اربعہ کے نزدیک سد الذرائع کی حجیت

سوال: اگر ائمہ اربعہ میں سے پر ایک کے یہاں سد ذریعہ حجت ہے تو ہر امام کے نزدیک سد ذریعہ کی کچھ مثالیں لکھیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

ائمہ اربعہ میں سے ہر ایک کے یہاں سد ذریعہ حجت ہے لیکن حجت ماننے کا طریقہ الگ الگ ہے۔ جیسا کہ پہلے بھی یہ عرض کیا جا چکا ہے۔ یہاں پر مذہب کی ایسی مثالیں پیش کی جا رہی ہیں جو سد ذریعہ سے مستنبط ہیں۔

من أمثال الحنفية

بدائع الصنائع میں مذکور ہے کہ کسی چیز کے وسیلہ کا وہی حکم ہوتا ہے جو اس شئی میں ہوتا ہے۔
مثال: جو ان عورت کو جماعت میں حاضر ہونے سے منع کیا گیا ہے، چونکہ ان کے نکلنے میں فتنہ اور زنا میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہے، اور زنا حرام ہے لہذا ان کا نکلنا بھی حرام ہے۔

من أمثال المالكية

امام قرافی اپنی کتاب الفروق میں ذکر کیا ہے کہ سد ذریعہ سے مستنبط ہونے والے مسائل بہت ہیں۔

اس کی مثال: ”بیع الطعام قبل القبض“ ہے۔

من أمثال الشافعية

حضرات امام شافعی کے مذہب کی مثال جیسے کوئی شخص انگور ایسے شخص سے فروخت کرے جو شراب بناتا ہو اور ایسے شخص کو کھجور بیچے جو نبید بناتا ہو۔

من أمثال الحنابلة

امام احمد بن حنبل کی مثال جیسے اخروٹ بچوں کے ہاتھ فروخت کرنا کیونکہ اس سے جو کھیدا جاسکتا ہے اور جو حرام ہے لہذا بچوں کے ہاتھ اخروٹ فروخت کرنا بھی حرام ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) أن الوسيلة إلى الشيء حکمها حکم ذلك الشيء۔ (بدائع الصنائع ج: ۷ ص: ۱۰۶)۔

(۲) لا یباح للشراب فیہن الخروج إلى الجماعات بدلیل روی عن عمر للفتنة مما أدى إلى الحرام فهو حرام۔ (بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۱۵۷)۔

(۳) الأمثلة فی مذهب المالكية كثيرة جداً وفي مقدمتها بیع الأجل كما ومنها بیع الطعام قبل قبضه۔ (الفروق للفراقی)۔

(۴) وكذا فی الموافقات ج: ۵ ص: ۱۸۵۔

(۵) وکذا فی المغنی ج: ۴ ص: ۳۰۷۔

امام قرافی کے نزدیک فتح الذرائع

سوال: امام قرافی مالکی کے نزدیک فتح ذرائع کی تحقیق کا خلاصہ کیا ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

امام قرافی مالکی اپنی کتاب الفروق میں ذکر کرتے ہیں کہ جس طرح کچھ ذرائع کو بند کرنا ضروری ہے ایسی طرح کچھ ذرائع کو کھولنا بھی ضروری ہے۔ اور یہ بات بھی معلوم ہے کہ اگر کچھ ذرائع کو کھولا جائے تو جس کے لئے کھولا جائے اس کے اعتبار سے ذریعہ کا حکم بھی بدل جائے گا یعنی اس فعل کا جو حکم ہو گا ذریعہ کا بھی وہی حکم ہو گا۔

لہذا اگر کام مباح ہو تو ذریعہ بھی مباح ہو گا، اور اگر کام مکروہ ہو تو ذریعہ بھی مکروہ ہو گا، اور اگر کام حرام ہو تو ذریعہ بھی حرام ہو گا۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ویقول القرافی اعلم أن الذریعة کما یجب سدھا یجب فتحھا وتکره وتندب وتباح فإن الذریعة هی الوسيلة کما أن وسیلة الحرام حرام فوسيلة الواجب واجب۔ (الفروق للقرافی ج: ۲ ص: ۳۲)۔

(۲) فتح الذرائع یحتمل فی وجوه ثلاثة۔

الأول: أن یدخل التدریج فی حدود المباحات التي یجوز للإنسان فعلها وترکها لكل الوسائل التي یحصل الانسان مصلحة مباحة والحکم هنا ترک التذرع کفعله سواء سیوا۔ (سد الذرائع فی التشریع الاسلامی ج: ۱ ص: ۲۳۵)۔

(۳) وکذا فی الموافقات ج: ۵ ص: ۸۳۔

دور حاضر میں سد ذرائع کی مثالیں

سوال: دور حاضر میں کن مسائل میں سد ذرائع مؤپر ہے یا سکتا ہے اس کی چند مثالیں پیش کریں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

قدیم متوں فقہ میں یہ بات مذکور ہے کہ بوڑھی عورت کے لئے مغرب اور عشاء کی نماز کی جماعت میں حاضر ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، لیکن دور حاضر میں بوڑھی عورتوں کے لئے بھی حضور جماعت ممنوع ہے چونکہ ان کے نکلنے میں بھی فتنہ کا اندیشہ ہے لکل ساقطہ لاقطہ لہذا سد ذرائع کی بنیاد ہر مذکورہ بالا نمازوں کے لئے بھی جانے کی اجازت نہیں۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ويحرم حضور الشابة كل جماعة والعجوز الظهور والعصر لانا فية أي لا بأس للعجوز بالخروج في المغرب والعشاء والفجر۔ (شرح الوقاية ج: ۱ ص: ۱۵۲)۔

(۲) أما العجوز التي لا تشتهي فلا بأس بمصافحتها ومس يدھا إن أمن الشهوة۔ (الدر المختار ج: ۲ ص: ۲۴۱)۔

(۳) وكذا في الفتاوى الهندية ج: ۲ ص: ۴۵۹۔

سد ذرائع کا استعمال کرنے کا طریقہ

سوال: سد ذرائع جو ایک فقہی اصل ہے اس کے استعمال کو باقی رکھا جائے یا حالات حاضرہ کے تحت اس کا استعمال موقوف کر دینا چاہئے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

چونکہ فقہ اسلامی کی یہ بھی ایک اساس و بنیاد ہے لہذا اس کا ترک تو مناسب نہیں البتہ یہ

شرط ضرور لگا دی جائے کہ انہی فقہاء کو اس کی اجازت ہے جن کو فقہ و فتاویٰ میں مہارت تام اصل ہو اور حالات حاضرہ پر گہری نظر ہو اور اجتہاد و تطبیق مسائل کی صلاحیت رکھتے ہوں عمومی استعمال کی اجازت نہ دی جائے۔

مصالح مرسلہ کا مفہوم کیا ہے؟

مصالح و مرسلہ

مصالح: مصلحت کی جمع ہے لغوی معنی ہے۔ فائدہ مفاد مصلحت وغیرہ یعنی عدم فساد کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

مرسلہ کا معنی ہے چھوڑا گیا یعنی جس میں کوئی قید نہ ہو دونوں کا ایک ساتھ معنی ہوا ایسی کچھ مصلحتیں جس کو شریعت میں چھوڑ دیا گیا ہو جس پر متعین کوئی نص نہ ہو۔
یعنی مصالح مرسلہ ایسے اچھے کام کو کہا جاتا ہے جس کے اعتبار و عدم اعتبار میں کوئی نص وارد نہ ہو۔

اور بعض حضرات اس کو الاستدلال المرسل بھی کہتے ہیں۔
جیسا کہ امام الحرمین اور ابن السمعانی نے اس پر لفظ استدلال کا اطلاق کیا ہے۔
اور امام خوارزمی نے اپنی کتاب ”الکافی“ میں اس کو الاستصلاح سے تعبیر کیا ہے۔
اصطلاحی معنی: اس کی اصطلاحی تعریف میں اصولین حضرات کی مختلف عبارتیں ملتی ہیں
چند تعریفات درج ذیل ہیں۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) قال القرافي: ما لم يشهد لها الشرع بالاعتبار ولا بالالغاء۔ (تنقيح الاصول ص: ۴۴۶)۔

(۲) قال الآمدي: ما لم يشهد الشرع له باعتبار ولا إلغاء۔ (الاحكام في أصول الاحكام ج: ۳ ص: ۱۹۵)۔

(۳) قال الرازی: ما لم يشهد له بالاعتبار ولا بالإبالة نص معين۔ (الحصول فی علم الاصول)۔

مذکورہ تینوں تعریف کا خلاصہ یہ ہے کہ مصالحِ رسلہ اس حکم کو کہتے ہیں جس کے اعتبار و عدم اعتبار میں شریعت کا کوئی نص نہ ہو۔

امام شاطبیؒ فرماتے ہیں کہ مصالحِ رسلہ درحقیقت باب الاجتہاد میں سے ہے جو قواعد الشریعہ کے موافق ہے اگرچہ اس کی کوئی نص شرعی موجود نہیں ہے۔

قال الشاطبی رحمہ اللہ: المصالح المرسلۃ من باب الاجتہاد الملائم لقواعد الشریعة وإن لم يشهد لها أصل معين۔ (الموافقات ج: ۳ ص: ۴۱)۔

امام غزالیؒ اپنی کتاب ”المستصفیٰ“ میں فرماتے ہیں کہ مصالحِ رسلہ کا مطلب ہے مقاصد شرع کی حفاظت کرنا اور مقاصد شرع پانچ ہیں۔

(۱) حفظ الدین۔ (۲) حفظ المال۔ (۳) حفظ النفس۔ (۴) حفظ النسل۔ (۵) حفظ العقل۔

ہر وہ چیز جو ان پانچ چیزوں کی حفاظت کرے وہ مصالح ہیں۔ اور جو اس کی رعایت نہ کرے وہ مفسدہ ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

قال الغزالی فی کتابہ: المصلحة المحافظة علی مقصود الشرع۔ ومقصود الشرع خمسة، وهو أن يحفظ دينهم ونسلهم ومالهم وعيقلهم ونفسهم۔ فكل ما يتضمن حفظ هذه الأصول الخمسة فهو مصلحة۔

وكل ما يفوت هذه الأصول فهي مفسدة۔ (المستصفیٰ للغزالی ج: ۲ ص: ۴۸۲)۔

المصالح المرسلۃ ویلقب بالاستدلال المرسل وأطلق إمام الحرمين وابن السمعانی علیہ اسم الاستدلال وعبر عنه الخوارزمی فی الکافی۔

بالاستصلاح۔ (البحر المحيط للزركشى ج: ۲ ص: ۷۶۔ مصادر الشریع الاسلامی ص: ۹۵۔ ادلة التشریح ص: ۱۸۹۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

مصالح مرسلہ کے سلسلہ میں حضرات ائمہ کی آراء

مصالح مرسلہ کی حجیت کے بارے میں علماء اصولین کے درمیان اختلاف ہے، چنانچہ بعض حضرات اس کو مطلقاً حجت ماننے سے انکار کرتے ہیں۔ اور یہی اکثر علماء کا قول ہے اور بعض حضرات مطلقاً حجت مانتے ہیں، ان میں سے حضرت امام مالکؒ ہیں۔

وفیه مذاہب منع التمسک مطلقاً وهو قول الاکثرین الجواز مطلقاً وهو المحکی عن مالک رحمہ اللہ۔ (البحر المحيط للزركشى ج: ۲ ص: ۷۶)۔ جو حضرات اس کو حجت ماننے سے انکار کرتے ہیں۔ ان حضرات میں سے امام شافعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ بھی ہیں۔ ان حضرات کے انکار کا مطلب یہ ہے کہ یہ مستقل دلیل نہیں ہے ورنہ تو ان حضرات کے بہت سے ایسے مسائل ہیں، جو مصالح مرسلہ سے مستنبط ہیں جیسا کہ علامہ قرطبی نے ذکر کیا ہے کہ اصحاب حنفیہ اور شافعیہ بھی اس پر اعتماد کرتے ہیں۔

ذکر القرطبی فی کتابہ: ذهب اصحاب الحنفیة والشافعية إلى الاعتماد علیہ وهو مذهب مالکؒ (المصدر السابق ج: ۲ ص: ۷۶)۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

مصالح مرسلہ پر عمل کی مثالیں

یہ بات واضح رہے کہ دور صحابہ سے لے کر ائمہ مجتہدین تک ہر دور میں مصالح مرسلہ پر عمل کی مثالیں ملتی ہیں۔

من أمثال المصالح المرسلة في عهد الصحابة:

چنانچہ علامہ بوٹی نے اس کی کئی مثالیں پیش کی ہیں۔
قرآن کریم کو ایک مصحف میں جمع کرنے اور بعد میں اس کے متعدد نسخے بنانے پر صحابہ کرام کا اجماع جبکہ اس کے بارے میں شریعت میں نص و دہش نہ جواز پر نہ منع پر لیکن اس میں حفظ دیں ہے جو کہ مقاصد شرع میں سے ہے۔ اور مقاصد شرع کی حفاظت کرنے کا نام ہی مصالح مرسلہ ہے۔

والحقیقة الواضحة من استعرض عهد الصحابة انهم يتخذون الأحكام لما فيه من مصالح وان لم يجدوا أصلاً يقيسوا فيها مادام أنها لا تتعارض مع أى نص لسنة أو كتاب۔ (ضوابط المصلحة للبوٹی۔ ص: ۳۶۰)۔

من أمثال المصالح المرسلة في عهد التابعين۔

کثرت حوادث کی وجہ سے حضرات تابعین رحمہم اللہ نے صحابہ کرام سے زیادہ مصالح مرسلہ سے مسائل استنباط کیا ہے جس کی مثال درج ذیل ہے۔
اس دور کے علماء حضرات نے جب دیکھا کہ فتنہ بہت تیزی سے پھیلنے لگا اور لوگ اس کے شکار ہونے لگے یہاں تک کہ غیر قول رسول کو بھی حدیث بتا کر پیش کرنے لگے تو حضرات تابعین نے تدوین حدیث کا کام انجام دیا۔ جس میں جرح و تعدیل اور اصول روایت اور اقسام روایت اور شرائط تحمل کو بھی بیان کیا۔ جبکہ اس کے بارے میں کوئی نص شرعی نہیں تھی۔ لیکن اس میں حفظ دین ہے جو کہ مقاصد شرع میں سے ہے جیسا کہ عبد اللہ بن مبارکؓ نے فرمایا کہ:

الإسناد من الدين لولا الاسناد لقال من شاء ما شاء۔

ابن عساکر نے بھی اپنی تاریخ میں ذکر کیا۔

ولما رأى العقلاء۔۔۔ الفساد ويدب ديبية في علوم المعاد خافوا لن يندرج من الغث بالأعراض إلى الغث بالجواهر فلم يروا بدأ من التدوين والتقييد والدلالة

على مواضع الضعف والسخف ليظهر السليم الذي لا شائبة فيه۔ (تاریخ ابن عساکر ج: ۲ ص: ۷۔ روضة الشام)۔

من أمثال المصالح المرسله في المذاهب الاربعه۔

من المذهب الحنفی

اصحابہ حنفیہ اگرچہ اس کو مستقل دلیل یا مقاصد شرع میں سے قرار نہیں دیتے لیکن اس سے مسائل استنباط کرتے ہیں جیسا کہ علامہ علاء الدین حصکفی اپنی کتاب ”الدر المختار“ میں ذکر کرتے ہیں اگر کوئی ساحر یا زندیق پکڑا جائے تو پہلی مرتبہ تو توبہ قبول کیا جائے گا۔ پھر اگر دوسری مرتبہ پکڑا جائے تو ان کو قتل کر دیا جائے گا کیونکہ اس کو قتل کرنے میں امت کی مصلحت ہے، اور وہ ”عدم الفساد فی الأرض“ ہے۔

إذا أخذ الساحر أو الزنديق المصروف الداعي قبل توبته ثم تاب لم تقبل توبته۔ (الدر المختار ج: ۱ ص: ۳۵۷۔ دار الكتاب)۔

وتحتہ فی الشامیۃ: أنها لا تقبل منه فی نفس القتل عنہ۔ (شامی ج: ۴ ص: ۲۴۲۔ کراچی)۔

من المذهب الشافعی:

بعض حضرات یہ گمان کرتے ہیں کہ امام شافعیؒ استصلاح کے ذریعہ مسائل استنباط نہیں کرتے ہیں۔ اور اس بات کی دلیل یوں پیش کرتے ہیں کہ امام مالکؒ کے اکثر مسائل جو مصالح مرسلہ پر مستنبط ہیں امام شافعیؒ اس کی مخالفت کرتے ہیں۔ لیکن صرف مخالفت کرنا اس بات کی دلیل نہیں کہ ان مسائل کی جو علت ہے اس کا بھی انکار کرتے ہیں۔ چنانچہ علامہ زنجی نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے کہ امام شافعیؒ نے نزدیک بھی مصالح مرسلہ کے ذریعہ استدلال کرنا جائز ہے جب یہ کسی شرعی اصل کلی کے ساتھ مل جائے۔

قال الزنجی فی کتابہ: ذهب الشافعیؒ إلى أن التمسك بالمصالح المستند إلى کلی الشرع جائز۔ (تخریج الفروع علی الأصول ص: ۱۶۹)۔

چنانچہ مذہب شافعی کی مشہور کتابوں میں اس علت پر مستنبط کئے ہوئے بہت مسائل ملتے ہیں۔

من المذهب الحنبلی:

حضرت امام احمد بن حنبلؒ بھی اس سے مسائل استنباط کرتے ہیں لیکن اتنی کثرت سے نہیں جتنی کثرت مالکؒ استنباط کرتے ہیں چنانچہ امام ابو زہرہ اپنی کتاب ”ابن حنبل“ میں ذکر کرتے ہیں کہ مصالح مرسلہ امام احمد بن حنبلؒ کے ان دلائل میں نہیں جن سے آپ نے مسائل استنباط کیا ہے۔ لیکن یہاں مذکور نہ ہونا اس بات کی دلیل نہیں ہے، کہ امام احمد بن حنبلؒ اس کا اعتبار نہیں کرتے ہیں، چنانچہ حنبلی مذہب بڑی بڑی کتابوں میں اس کی بہت ساری مثالیں ملتی ہیں۔

قال أبو زهرة في كتابه ”ابن حنبل“ بعد أن عدد الأصول التي اعتمدها الإمام أحمد بن حنبل: وليس عدم ذكرها رأياً: المصالح دليلاً على عدم اعتبارها بل إن فقهاء الحنابلة يعتبرون المصالح أصلاً من الأصول۔ (ضوابط المصلحة للبوطي ص: ۳۶۳)۔

ایک مثال: علامہ ابن القیم الجوزی مروزی کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں کہ جو شخص صحابہ پر طعن و تشنیع کرتا ہے، بادشاہ وقت پر ضروری ہے کہ وہ اس کو سزا دے۔ اور بادشاہ کے لئے اس کو معاف کرنے کی گنجائش نہیں بلکہ ان کو سزا دے تو بہ کروائے ایسے آدمی کی سزا کے بارے میں کوئی نص نہیں۔ پھر بھی اس کو سزا دینے میں حفظ دین ہے۔

روی عنه ابن القیم الجوزی عن المروزی فیمن طعن علی الصحابة أنه وجب علی السلطان عقوبته وليس للسلطان أن يعفو عنه بل يعاقبه ولتبيته فإن تاب۔ (اعلام الموقعين ج: ۲ ص: ۳۷۷)۔

من المذهب المالکی:

حضرت امام مالکؒ مصالح مرسلہ کو زیادہ مانتے ہیں۔ علامہ شاطبیؒ اپنی کتاب

”الاعتصام“ میں ذکر کرتے ہیں۔ کہ امام مالکؒ یہی تنہا ایک ایسے شخص ہیں جنہوں نے مصلحت کے معنی کو سمجھا ہے اور پسینہ کو بہایا۔ ان کے مذہب میں بہت مسائل ایسے ہیں جو مصالح مرسلہ سے مستنبط ہیں۔

قال الإمام الشاطبي: إن الإمام المالك عليه السلام استرسل فيه استرسال المدل العريق في فهم معاني المصلحة نعم مع مراعاة مقصود الشارع أن لا يخرج عنه ولا ينقض أصلاً من أصوله۔ حتى استشنع بعض العلماء سوءاً في وجوه استرساله زاعمين أنه خلع الربة وفتح باب التشريع۔ (الاعتصام ج: ۲ ص: ۳۱۱)۔

استحسان کا مفہوم کیا ہے؟

استحسان: یہ باب استفعال کا مصدر اور حسن سے مشتق ہے جس کا لغوی معنی ہے ”عداشی و اعتقاد حسناً ضد الاستقباح“ یعنی کسی چیز کو اچھا سمجھنا، جیسا کہ کہا جاتا ہے ”فلاں استحسن الرأى أو الطعام أو القول أى عده حسناً“۔

اور اس کے معنی میں محققین حضرات یہ بھی لکھتے ہیں کہ
”طلب الأحسن للاتباع الذى هو مأمور به“۔

کسی حکم کی اتباع کے لئے کسی عمدہ طریقہ کار کو تلاش کرنا جیسا کہ قرآن کریم میں ہے۔
(فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه)۔ (سورة الزمر ۱۸-۱۷)

حضرات اصولیین کے درمیان جو اختلاف ہے وہ استحسان کے اصطلاحی معنی میں ہے۔ نہ کہ لغوی معنی میں کیونکہ اس کا استعمال قرآن کریم و حدیث شریف میں بھی ہے۔ حتیٰ کہ ان حضرات سے بھی اس کو استعمال کرتے ہیں جو استحسان کو مسل دلیل نہیں مانتے۔

وأعلم أن النزاع الذى حصل فى الاستحسان ليس فى إطلاق لفظ الاستحسان جوازاً أو امتناعاً لوروده فى الكتاب والسنة، وإطلاق هل اللغة۔ (ادلة التشريع ص: ۱۵۵)۔

اس کی اصطلاحی تعریف کے بارہ میں اصولین حضرات کی مختلف عبارتیں ملتی ہیں۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) هو اسم لم لیل یقابل القیاس الجلی یكون بالنص أو الإجماع أو الضرورة۔
(الموسوعة الفقهية ج: ۳ ص: ۲۱۸)۔

(۲) ترک القیاس إلی ما هو أونی منه۔ (بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۲۲)۔

(۳) قال الأنباری: استعمال مصلحة جزئية فی مقابلة قیاس کلی۔ (البحر المحيط ج: ۶ ص: ۸۹)۔

(۴) الاستحسان هو الدلیل الذی یعارض القیاس الجلی۔ (نور الانوار ص: ۲۴۷)۔

(۵) العدول عن موجب قیاس إلی قیاس أقوى منه۔ (أدلته التشریع ص: ۱۵۶)
مذکورہ سب تعریفوں کا خلاصہ یہ ہے کہ قیاس کی دو قسمیں ہیں:
(۱) قیاس جلی۔ (۲) قیاس خفی۔

یعنی کسی حکم میں قیاس کا تقاضہ کچھ اور ہو اور اس قیاس کو چھوڑ کر کسی اور مستحسن کی بناء پر دوسرے کی حکم کی طرف جانے کا نام قیاس خفی، یا استحسان ہے۔

جن حضرات نے اس کی تعریف میں یہ بتاتے ہیں کہ استحسان کہا جاتا ہے کہ قیاس کے ایک موجب کو چھوڑ کر قیاس کے دوسرے موجب کی طرف جانا یہ تعریف جامع نہیں ہے۔ کیونکہ استحسان کے قائلین کے نزدیک یہ بات مسلم ہے کہ جس طرح قیاس کے ایک موجب کو چھوڑ کر قیاس کے دوسرے موجب کی طرف جانا ہے۔ جو اس سے بھی أقوى ہے اس طرح قیاس کے موجب کو چھوڑ کر ایسے ایک حکم کی طرف جانے کو بھی استحسان کہا جاتا ہے جو خلاف قیاس ہے اور اس کی تائید کبھی آیات قرآنیہ سے ملتی ہے۔ اور کبھی احادیث نوویہ سے ملتی ہے اور کبھی اجماع ہے۔

”قرآن سے مؤید ہونے کی ایک مثال“

کوئی آدمی اگر یہ کہہ دے کہ ”جمع مالی صدقہ“ تو قیاس کا تقاضہ ہے اس آدمی کے پورے مال مملوکہ کو صدقہ کرنا ہوگا۔ لیکن اس صورت میں صرف مال زکوٰۃ کو تخصیص کرنا یہ اور مستحسن ہے جس کی تائید قرآن سے ملتی ہے۔

”خذ من أموالهم صدقہ“ جیسا کہ امام آمدن نے ذکر کرتے ہیں۔

”فإن القیاس بلزوم التصدق بكل ماله وقد استحسن تخصیص ذلك بمال الزکاة۔ (الإحكام ج: ۴ ص: ۱۶۳)۔

”حدیث پاک سے مؤید ہونے کی ایک مثال“

کوئی آدمی اگر بھول کر کے ماہ رمضان میں کھانا کھائے تو قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ اس کا روزہ توڑ جائے گا، لیکن اس کا روزہ نہ توڑنا یہ امر مستحسن ہے جس کی تائید حدیث شریف سے ملتی ہے جیسا کہ آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا۔

من أكل أو شرب ناسياً۔ الله أطعمك وسقاه۔ (نصیب الراہ ج: ۲ ص: ۴۴۵)
فإن القیاس لزوم القضاء علیه لكونه أخل بركن الصوم وهو الإمساك لكنه استحسنه العدول عن حكم القیاس بعدم إلزامه بالقضاء لقوله عليه السلام۔
(أدلته التشریع ص: ۱۵۸ المملکة)۔

نوٹ: استحسان کو اس لئے قیاس خفی کہا جاتا ہے۔ کیونکہ یہ اکثر و بیشتر قیاس جلی یعنی ظاہری قیاس سے اقویٰ ہوتا ہے۔

وإنما سمي به لأنه الاكثر الأغلب أقوى من القیاس الطاهر۔

کتاب الایمان والندور

منت کے کھانے کا مصرف کون ہے؟

سوال: ایک آدمی نے منت مانی کہ اگر ہم اس بیماری سے صحت یاب ہو جائیں گے تو ایک بکرہ ذبح کریں گے اب اس بکرے کے گوشت کا کیا حکم ہے کیا وہ خود بھی کھا سکتا ہے؟ یا گھروالے کھا سکتے ہیں؟ جو حکم ہو وضاحت سے بتائے

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں منت ماننے والا اور ان کے گھروالوں میں سے کسی کے لئے اس بکرے کے گوشت کھانا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ اس کے مستحق صرف وہ لوگ ہیں جو مستحق زکوٰۃ ہیں جیسے غریب و مساکین۔

الدلیل علی ما قلنا

إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملین علیہا والمؤلفة قلوبہم وفی الرقاب والغارمین وفی سبیل اللہ وابن السبیل۔۔۔ الخ۔ (سورة التوبة ص: ۶۰-۶۱)۔

ومصارف الفدية والندور المطلقة والكفارات والصدقات الواجبة ہی مصارف الزکاة۔ (الفقه الاسلامی وأدلته ج: ۳ ص: ۴۴۱-۱۔ دار الفکر)۔ مصرف النذر الفقراء ولا يجوز أن یصرف ذلک لغنی غیر محتاج ولا لشریف ذی منصب لأنه لا یجوز له الأخذ مالہ یکن محتاجاً فقيراً۔ (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۲۹۸۔ سعید کراچی)۔

صرف النذر لمستحقہ۔۔۔ إذ مصرف النذر والفقراء ولا یجوز أن یصرف ذلک إلی غنی غیر محتاج الیہ۔ (حاشیة الطحطاوی علی المراقی ص: ۶۹۳)۔

دارالکتاب)۔

مصرف الزکاة۔۔ وهو ایضاً مصرف لصدقة الفطر والكفارة والنذر وغير ذلك من الصدقات الواجبة۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۲ ص: ۳۳۹۔ سعید کراچی)۔

ولا يجوز الأكل من المنذور ودم الجزاء اتفاقاً۔ (الفقه الاسلامی وأدلته ج: ۳ ص: ۲۳۶۔ دار الفکر)۔

فكأنه نذر أن يتصدق بها: ولهذا كان عليه أن يذبحه وبعد الذبح صار المذبح لله تعالى خالصاً فالسبيل أن يتصدق بالحمه۔ (المبسوط للسرخسی قطر)۔
هكذا في التاتارخانية ج: ۵ ص: ۴۱۔ کراچی۔
الفتاویٰ الهندیة ج: ۵ ص: ۳۷۷۔ رشیدیہ۔

منت ماننے کا کیا حکم ہے؟

سوال: مفتی صاحب کیا منت ماننا جائز ہے؟ وضاحت فرمائیں

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

منت ماننا جائز ہے لیکن منت اگر اس اعتقاد پر ہو کہ یہ تقدیر کو بدل دے گی۔ تب ممنوع ہے البتہ منت کے بجائے صدقہ خیرات کرنا بہتر ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنه نهی عن النذور وقال: إنه لا یأتی بخیر۔ (الصحيح المسلم ج: ۲ ص: ۴۴۔ مکتبہ فیصل)۔

عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم: قال: من نذر أن یطیع اللہ فلیطیعہ ومن نذر أن یعصی اللہ فلا یعصہ۔ (سنن الترمذی ج: ۱ ص: ۲۷۹۔ مکتبہ بلال)۔

فالنذر علی اعتقاد أنه یرد عن قدر اللہ شیئاً فنهی عنه۔ وکان عادة الناس ینذرون

لجلب المنافع ودفع المضار. وذلك فعل البخلاء فنهوا عنه وأما إذا نذر بالاخلاص في النية وعبادة الله تعالى عمر بن الخطاب باعكاف ليلة في المسجد الحرام فهو ليس بمنهي عنه. (بذل المجهود ج: ١٠ ص: ٥٤٨- مركز الشيخ) أجمع المسلمون على صحة النذر في الجملة ولزوم والوفاء به ولا مستحب لرواية النهي وهو نهى كراهة لا نهى تحريم لأنه لو كان تحريماً لما مدح المؤففين به لأن ذنبهم في ارتكاب المحرم أشد من طاعتهم في وفائه. (أوجز المسالك ج: ٩ ص: ٥١٣- مركز الشيخ).

قال طيبي: تحريره: أنه علل النهي بقوله فإن النذر لا يغني عن القدر، ونبه به على أن النذر المنهي عنه هو النذر المقيد الذي يعتقد عنه أنه يعني عن القدر بنفسه كما زعموا. (تحفة الأحوذى ج: ٢ ص: ١٥٢- القدس).

قال الخطابي: معنى نهيه عليه السلام عن النذر إنما هو تأكيد لامره وتحذيره لها ونبه به بعد إيجابه ولو كان معناه الزجر عنه حتى لا يفعل لكان في ذلك إبطال حكمه واسقاط لزوم الوفاء به. (عون المعبود ج: ٥ ص: ٣٩٣- قدس).

کتاب الحظر والإباحة

چاندی کے پالیش کیا ہو ابرتن استعمال کرنے کا حکم

سوال: چاندی کی پالیش کیا ہو ابرتن استعمال کرنا کیسا ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب
چاندی کی پالیش کیا ہو ابرتن استعمال کیا جاسکتا ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وأجاز أبو حنيفة الشرب والوضوء في الإناء المفضض أي المزين بالفضة۔
(الفقه الاسلامی وأدلته ج: ۴ ص: ۶۳۳۔ دار الفکر)۔

(۲) لا يجوز تحلية سكين والقلم والمقراض والمقلمة والدواة والمرأة بالذهب وهل يجوز بالفضة فيه وجهان۔ (الفتاویٰ الهندیة ج: ۴ ص: ۳۳۵۔
رشیدیة)۔

(۳) وحل الشرب من إناء مفضض أي مزوق بالفضة وتحتة في الشامية كذا في
المسح وفسده الشمنی بالمدصح بها ويقال لكل مفضض ومزين ومزوق
قاموس۔ (شامی ج: ۶ ص: ۳۴۳۔ کراچی)۔

(۴) وكذا في البحر الرائق ج: ۸ ص: ۱۸۶۔ (سعيد)۔

عقد صیانہ کی تعریف

سوال: عقد صیانہ کس کو کہتے ہیں؟ اور شرعاً پہ درست ہے یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب
صیانہ کا لغوی معنی بچانا، حفاظت کرنا نگرانی کرنا وغیرہ۔

تعریفات کی کتابوں میں عقد صیانہ کی کوئی شرعی تعریف نہیں ملتی، لیکن دور حاضر میں محققین نے اس کی بارے میں لکھتے ہیں۔

- (۱) بیع صیانہ ایک ایسے معاہدہ کو کہتے ہیں جس کے تحت ایک ٹھیکیدار دوسرے ٹھیکیدار کی طرف سے ادا کردہ اجرت کو برقرار رکھنے کے لئے برقرار رکھنے کا کام کرتا ہے۔
- (۲) بیع صیانہ ایسی بیع کا نام ہے جس میں مبیع میں جب بھی خرابی یا نقصان ظاہر ہو تو مطلوبہ فوائد حاصل کرنے کے لئے اس مبیع کی درستگی کی صورت ہوتی ہے۔

شرعیہ درست ہے یا نہیں

بیع صیانہ کے اندر کچھ صورتیں ایسی ہیں جس میں صلب عقد کے اندر فساد اور خرابی آنے کی وجہ سے جائز نہیں ہوتی ہے، اور کچھ صورتیں ایسی ہیں جس میں صلب عقد کے اندر کسی قسم کی خرابی نہ ہونے کی وجہ سے جائز ہوتی ہیں۔

اور بعض حضرات اس کو اجارہ میں شمار کرتے ہیں، اجارہ کے ساتھ مشابہت ہونے کی وجہ سے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عقد یتعہد بمقتضاه أحد المتعاقدين بصیانه شیء لبقاء أجر یتعہد به المتعاقد الآخر۔

هو عقد يلزم الخیر الفنی بمقتضاه بالقیام علی الآلات والتهجیز فی هذه محدودة۔

إنه اصلاح الشئ المعمر كلما طرء علیه عطل أو أذى حیث قدرته علی انتاج الخدمات والمنافع المقصودة منه۔ (مجلة المجمع الفقہ الاسلامی ج: ۸ ص: ۱۹۹)۔

(۲) ولا یوجد لهذا العقد أي الصیانة تکییف شمل كافة صورہ و یعطى حکماً

واحداً لهذا الصور۔ (عقد الصیانة ج: ۳۱)۔

(۳) وکذا فی فقہ البیوع ج: ۲ ص: ۵۰۱۔ (دار المعارف)۔

عقد صیانة کی ایک صورت

سوال: عقد صیانة میں عقد کرنے والا اگر صرف اصلاح و مرمت کا ذمہ لے اور اس

میں لگنے والا سامان مالک کو دینا ہو اور یہ سروس پیاہ ہنا ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب: حامداً و مصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں عقد صیانة جائز ہے، اور سروس کرنے والا اجرت کا حقدار بنے گا اور

عقد کرنے والے کے لئے ان کو اجرت ایک ساتھ بھی اداء کرنا جائز ہے، اور ہر مہینہ سروس کرنے کے بعد بھی ادا کر سکتا ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) من الواجب علی المصون له لقیام بدفع کل مستحقات الصائن والتي تشمل۔ (المصدر السابق ص: ۲۶۶)۔

(۲) يجب علی الصائن انجار العمل الذی تعهد به خلال المدة الرمنية المتحدة فی العقد إذالم تمنع قوة قاهرة۔ (عقود الصیانة وتطبيقاتها ص: ۲۵۶)۔

(۳) وکذا فی المصدر السابق ص: ۲۵۱۔

(۴) وکذا فی بدائع الصنائع ج: ۴ ص: ۱۹۵۔ (دار الكتاب)۔

(۵) وکذا فی عقد الصیانة ص: ۲۵۷۔

(۶) وکذا فی الترمذی ج: ۱ ص: ۲۵۱۔ (بلال)۔

(۷) وکذا فی أبی داؤد ج: ۱ ص: ۵۰۶۔

قیمتی پتھریا موتی وغیرہ میں خمس کا صدقہ کرنا ضروری ہے؟

سوال: ایک شخص کو زیر تعمیر سڑک پر سے ایک قیمتی پتھر ملا تو اس کا لینا اور اس کی قیمت استعمال کرنا جائز ہے؟

اور کیا اس میں کئی حصہ (خمس وغیرہ) صدقہ کرنا ہوگا؟ امید ہے جواب سے مطلع فرما کر ممنون و شکر فرمائیں گے

الجواب: حامداً و مصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اگر سڑک کی کھدائی میں زمین سے وہ پتھر نکلا ہو تو اس کا لینا اور اس کی قیمت استعمال کرنا جائز ہے، اور اس میں خمس واجب نہیں ہوگا۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) أما المنطبع كالذهب والفضة والحديد ففيه الخمس كذا في التهذيب سواء أخرجه حراً أو عبد۔ وما بقى ملائخذ۔ (الفتاویٰ الہندیۃ ج: ۱ ص: ۲۴۶۔ رشیدیۃ)۔

(۲) وما ليس بمنطبع كالنور والجص والجواهر والبواقیت لا شئ فیہا۔ (المصدر السابق ج: ۱ ص: ۲۴۶)۔

(۳) إن الكنز یخمس کیف كان والمعدن إن كان ینطبع ولا فی لؤلؤ ولا عنبر۔ (شامی ج: ۲ ص: ۳۲۲ اشرفیہ)۔

(۴) وكذا فی البحر الرائق ج: ۲ ص: ۲۳۶۔ (سعید)۔

(۵) وكذا فی تبیین الحقائق ج: ۱ ص: ۲۹۱۔ (امدادیۃ)۔

(۶) وكذا فی الفتاویٰ التاتارخانیۃ ج: ۳ ص: ۳۴۶۔ (زکریا)۔

صحابی تابعی تبع تابعین کی تعریف

سوال: صحابی اور تابعی اور تبع تابعین میں کیا فرق ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صحابی کہتے ہیں جس نے اپنی زندگی میں حالت اسلام پر رسول اللہ ﷺ کو دیکھا، اور تابعی کہتے ہیں جس نے صحابی کو دیکھا، اور تبع تابعی کہتے ہیں جس نے تابعی کو دیکھا۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) الصحابی: من لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مؤمناً به ومات علی الإسلام ولو تخللت به ردۃ۔ (حاشیۃ البخاری ص: ۵۱۵ نخبۃ الفکر حص: ۸۱)

(۲) تابعی: من رأى الصحابی۔ تبع التابعی: من رأى التابعی۔ (حاشیۃ نور لانوار ص: ۴)۔

(۳) وكذا فی عمدة القاری ج: ۲ ص: ۲۲۔ (زکریا)۔

(۴) وكذا فی البخاری ج: ۱ ص: ۵۱۵۔

عقد صیانہ کی ایک شکل

سوال: اگر سروس کے ساتھ خراب شدہ آلات لگانے کی ذمہ داری بھی سروس کنیدہ

کی ہو تب کیا حکم ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں یہ عقد صیانہ بھی جائز ہے۔

(۱) وأما إذا كان الشرط علی الصائن وأنه هو الملزم یتوفیرھا فلا بأس أيضاً فی ذلك لقوله علیہ السلام المسلمون علی شروطهم إلا شرطاً حرم حلالاً أو أحل حراماً لأن الفقهاء متفقون علی جواز اشتراط الشئ علی العامل۔ (عقد

الصيانة وتطبيقاتها ص: ۲۵۱)۔

(۲) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ الصلح جائز بين المسلمين إلا صلحاً جرم حلالاً أو أحل حراماً والمسلمون على شروطهم إلا شرطاً حدم حلالاً أو أحل حراماً۔ (الترمذی ج: ۱ ص: ۲۵۱)۔

(۳) وكذا في أبي داود ج: ۱ ص: ۵۰۶۔ (بلال)۔

ضرورت پڑنے پر سروس کا معاہدہ ہونے پر اگر عقد کو تو یہ کیسا ہے؟

سوال: اگر ضرورت پڑنے پر سروس کا معاہدہ ہو اور سال بھر ضرورت نہ پڑے تو سال بھر کی سروس کے معاوضہ کا کیا حکم ہے؟

الجواب: حامداً ومصلحاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں معاہدہ کی کیفیت کو دیکھنا ہوگا، اگر معاہدہ کے وقت یہ طے ہو جائے کہ اگر سروس کی ضرورت ہو تب سروس کرنا ہوگا، اور اس کے بعد اجرت اتنی مقدار دی جائے گی یا سال کے اخیر میں اتنی مقدار دی جائے گی تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں، اور اگر معاہدہ کے وقت یہ طے ہو کہ جب ضرورت پڑے تب سروس کرنا ہوگا اور اس کی مزدوری اتنی ملے گی تو اس صورت میں جب سروس کرنے والا سروس کریگا تب متعین مقدار مزدوری کا مستحق ہوگا۔

(۱) ومن حق الصائن أن يأخذ أجرته وفق ماتم عليه الاتفاق من جهة المقدار والجنس والنوع۔

وطريقة الدفع: إذ ممكن أن تدفع أجرة الصيانة جملة واحدة مؤجلة أو معجلة ويمكن أن تدفع على أقساط تبعاً لسير العمل حسب ما اتفق عليه العقد۔

(عقد الصيانة وتطبيقاتها)۔

(۲) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ الصلح بين المسلمين إلا صلحاً حرم حلالاً أو أحل حراماً والمسلمون على شروطهم إلا شرطاً حرم

حلالاً أو أھل حراماً۔ (أبو داؤد ج: ۱ ص: ۵۰۶)۔

(۳) وكذا فی الترمذی ج: ۱ ص: ۲۵۱۔

مرنے کے بعد بچے کے کان میں اذان و اقامت دینے کا حکم

سوال: ایک بچہ کی پیدائش ہوئی حالت نازک ہونے کی وجہ سے فوراً آئی سی یو میں داخل کر دیا گیا تقریباً ۵ یوم کے بعد اس بچہ کا انتقال ہو گیا اس بچہ کے کان میں نہ اذان دی گئی نہ اقامت آیا اس بچہ کو اذان دی جائے گی یا نہیں؟

الجواب: حامداً و مصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں مرنے کے بعد اس کے کان میں اذان دینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

(۱) عن عبید اللہ بن أبی رافع عن أبیہ قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أذن فی أذن الحسن بن علی حین ولدته فاطمة۔ (أبو داؤد ج: ۲ ص: ۶۹۶ بلال)۔

(۲) يستحب للوالد أن يؤذن فی أذن المولود الیمنی وتقام فی البسری حین یولد لیكون إعلان المولود بالتوحید أول ما یقدح سمعه عند قدومه إلی الدینا۔ (الفقه الاسلامی وأدلته ج: ۴ ص: ۵۰۷ دار الفکر)۔

(۳) ولا أذان ولا إقامة فی صلاة الجنابة لأنها لیست بصلاة علی الحقيقة۔ (بدائع الصنائع ج: ۱ ص: ۱۵۲۔ زکریا)۔

(۴) هکذا فی مرقاة المفاتیح ج: ۸ ص: ۸۱۔ (دار الکتب العلمیة)۔

(۵) هکذا فی العرف الشذی ص: ۴۳۰۔ (رحیمیة)۔

(۶) وكذا فی بذل المجهود ج: ۱۳ ص: ۵۰۱۔ (مركز الشیخ)۔

عقد اجارہ میں ایک صورت

سوال: عقد اجارہ میں مالک مکان کرایہ دار پر مکان میں موجود تمام چیزوں کی

دیکھ بھال کی اور درستی کی شرط لگا دے تو یہ درست ہے یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں اگر مالک مکان کرایہ دار پر ان چیزوں کی دیکھ بھال اور درستی کی شرط لگائے جو عقد اجارہ میں داخل ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں، لیکن اگر ایسا شرط لگائے جو عقد اجارہ میں داخل نہیں تو اس صورت میں اجارہ باطل ہو جائے گا۔

الدلیل علی ما قلنا:

الإجارة تفسدها الشروط التي لا يقضيها العقد كالبيع وهذا لأن المنافع بالعقد يكون قيمة ويصير مالاً به فتعتبر الإجارة بالمعاوضة المالية۔ (تبیین الحقائق ج: ۵ ص: ۱۲۱۔ امدادیہ)۔

وكل شرط لا يقضيه العقد وفيه منفعة لأحد المتعاقدين أو للمعقود عليه وهو من أهل الاستحقاق كشرط أن لا يبيع المشتري العبد المبيع يفسده۔ (الفتاویٰ الہندیہ ج: ۳ ص: ۵۹۔ زکریا۔

و کذا فی الشامی ج: ۶ ص: ۴۶۔ (کراچی)
و کذا ی البحر الرائق ج: ۸ ص: ۱۷۔ (سعید)۔

صرف سروس دینے کی شرط پر عقد کرنا

سوال: اگر صائِن اور مالک کے درمیان اس طرح کا معاہدہ ہو کہ چائے جتنے کا سامان لگے یا جتنا بھی وقت لگے مثلاً صرف ایک لاکھ روپیہ سالانہ سروس خارج دینگے تو اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں اگر سروس کرنے والا متعینہ خرچ پر راضی ہو جائے تو اس قسم کے معاہدہ میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ الصلح جائز بین المسلمین إلا صلحاً حرم حلالاً أو أحل حراماً والمسلمون علی شروطہم إلا شرطاً حرم حلالاً وأحل حراماً۔ (ترمذی ص: ۲۵۱)۔ (أبوداؤد ص: ۵۰۶)۔ (بلال)۔

(۲) ومن حق الصائن أن يأخذ أجرته وفق ماتم علیہ العقد من جهة المقدار والجنس والنوع۔ (عقد الصيانة وتطبيقاتها ص: ۲۵۷)۔

عقد صیانہ میں صرف آپ ڈیٹ کے معاہدہ کرنے کا حکم

سوال: کبھی عقد صیانہ میں صرف آپ ڈیٹ کرنے کا معاہدہ ہوتا ہے تو اس کی مزدوری کا کیا حکم ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں اب ڈیٹ کرنے والا متعین مقدار کی اجرت کا حقدار ہوگا، کیونکہ اب ڈیٹ کرنا بھی ایک طرح کا عمل ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وإذا سلم من العمل في إجارة نفسه أو إجارة مال المولى وجب الأجر المسمى۔ (بدائع الصنائع ج: ۴ ص: ۱۹)۔ (زکریا)۔

(۲) فما لم يسلم المعقود عليه للمستأجر لا يسلم له العوض والمعقود عليه هو العمل وأثره۔ (تبیین الحقائق ج: ۵ ص: ۱۳۴)۔ (امدادیہ)۔

(۳) وكذا في البحر الرائق ج: ۸ ص: ۲۷۰۔ (سعيد)۔

(۴) وكذا في الدر المختار مع الشامی ج: ۶ ص: ۱۹۔ (کراچی)۔

ایک سال میں بیع خراب ہو جانے پر بدل دینے کی شرط پر بیع

سوال: بیع و شراء میں اگر بائع شرط لگائے کہ مثلاً ایک سال میں یہ بیع خراب ہو جائے گی تو بائع اس کو بدل کر دیگا تو اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب: حامداً و مصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں یہ عقد جائز ہے، کیونکہ عرف میں یہ عقد رائج ہے، اس کو عقد تبدع کہا جاتا ہے، یہ شرط نہیں بلکہ بائع کی طرف سے ایک احسان ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) نہی رسول اللہ ﷺ عن بیع و شرط۔ (مجمع الزوائد ج: ۴ ص: ۸۸)۔
- (۲) والمسلمون علی شروطهم إلا شرطاً حرم حلالاً أو أحل حراماً۔ (ترمذی ج: ۱ ص: ۲۵۱۔ بلال)۔
- (۳) و کذا فی أبی داؤد ج: ۱ ص: ۱۳۴۔ (ہلال)۔

عقد شرکت کی صحت کے لئے شریکین کے سرمایہ کا موجود ہونا

سوال: شرکت کی صحت کے لئے کیا شریکین کے سرمایہ کا موجود ہونا ضروری ہے اگر دونوں کی رقم بینک میں ہو تو عقد شرکت درست ہے یا نہیں؟

الجواب: حامداً و مصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

عقد شرکت کی صحت کے لئے شریکین کے سرمایہ کا موجود ہونا شرط نہیں ہے، لیکن شراء کے وقت دونوں کے سرمایہ کا موجود ہونا شرط ہے خواہ سرمایہ حقیقتہً موجود ہو یا حکماً۔

اگر دونوں کی رقم بینک میں ہو تو عقد شرکت تو درست ہو جائے گی، لیکن شراء کے وقت رقم موجود ہونا چاہئے۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) لا تصح بمال غائب بل لا بد من كونه حاضراً والمراد حضوره عند عقد الشراء لا عقد الشركة۔ (شامی ج: ۲ ص: ۳۱۱۔ کراچی)۔
- (۲) ومنها أن يكون رأس مال الشركة عيناً حاضراً لا ديناً ولا مالاً غائباً۔ وإنما تشترط الحضور عند الشراء لأن عقد الشركة يتم بالشراء فيعتبر الحضور عنده۔ (بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۶۰۔ دار الكتاب العلمي)۔
- (۳) وكذا في تبیین الحقائق ج: ۵ ص: ۵۵۔ (امدادیة)۔
- (۴) وكذا في الفتاویٰ الهندیة ج: ۴ ص: ۲۸۸۔ (رشیدیة)۔
- (۵) وكذا في الفقه الاسلامی وأدلته ج: ۵ ص: ۳۸۹۰۔ (دار الفكر)۔

شریکین کے لئے زبانی معاہدہ پر رقم لینے کا حکم

سوال: چند شرکا اگر زبانی معاہدہ کرے اور حسب ضرورت رقم لیلے تو یہ درست ہے

یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں ایسی شرکت درست ہے، یعنی اس میں بھی احکام شرکت جاری ہونگے اور نفع نقصان میں تمام شرکا شریک ہوں گے۔

الدلیل علی ما قلنا:

- (۱) ولو هلك بعد الشراء بأحدهما كان الهالك من المالكين جميعاً لأنه هلك بعد تمام العقد۔ (بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۶۰۔ دار الكتاب العلمي)۔
- (۲) إن اشترى أحد الشريكين بماله وهلك بعد الشراء فيجعل الشراء من المالكين۔ (الفقه الاسلامی وأدلته ج: ۵ ص: ۳۹۱۔ دار الفكر)۔
- (۳) وكذا في الدر المختار مع الشامی ج: ۴ ص: ۳۱۲۔ (کراچی)۔

کسی شریک سے مزدوری کی تنخواہ لینا کیسا ہے

سوال: شرکاء کا شرکت کے کاروبار سے تنخواہ لینا درست ہے یا نہیں؟ جبکہ وہ خود

شریک کی حیثیت سے منافع کا حقدار ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں تین شکلیں ہیں، ایک صورت تنخواہ لینے کی ہے یہ معاملہ درست نہیں

ہے، اور باقی دو صورتیں جائز ہیں۔

(۱) اگر عقد شرکت میں اجارہ کا عقد بھی کر کے کسی ایک شریک کو اجیر بنائے تو اس

صورت میں عقد شرکت باطل ہو جائے گی، کیونکہ اس میں صفقۃ فی صفقۃ لازم آتا ہے، اور یہ ناجائز ہے۔

(۲) اگر ایک شریک دوسرے شریک کو اگر منافع کا کچھ زائد دے دے، اور بعد

میں اس پر کام کی شرط لگائے تو یہ صورت جائز ہے، کیونکہ ہر شریک کو اس المال کے حساب سے نفع ملے گا، اور نفع سے زائد حصہ دوسرے شریک کو اپنے کام کی بدل میں ملے گا۔

(۳) یہ صورت سب سے بہتر ہے وہ یہ ہے کہ تمام شرکاء مل کر پہلے عقد شرکت کریں

اور بعد میں تمام شرکاء کی رضامندی سے کوئی اجیر کو متعین کیا جائے وہ اجیر شرکاء میں سے بھی ہو سکتا ہے اور غیر بھی ہو سکتا ہے، پھر منافع تقسیم کے وقت پہلے مزدور کی تنخواہ ادا کر کے جو بچے وہ آپس میں ہر ایک کے اس المال کے حساب سے تقسیم کیا جائے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن ابن مسعود قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صفقتین فی

صفقۃ۔ (شرح السنن ج: ۲ ص: ۴۰۵۔ دار الحدیث)۔

(۲) المضارب يستحق الریح بالعمل فکذا الشریک۔ (بدائع الصنائع ج: ۶

ص: ۶۲۔ دار الکتاب)۔

(۳) مالم یسلم المعقود علیہ للمستأجر لا یسلم له العوض والمعقود علیہ هو العمل۔ (تبیین الحقائق ج: ۵ ص: ۱۳۴۔ امدادیۃ)۔

شرط کے ساتھ زمین فروخت کرنا

سوال: ایک شخص اپنی زمین فروخت کرتا ہے اور یہ شرط لگاتا ہے کہ اس میں جو کام ہوگا اس کے نفع میں میرا بھی کچھ فیصد حصہ ہوگا یہ درست ہے یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب
صورت مسئلہ میں اس طرح زمین کی خرید و فروخت درست نہیں ہے۔ کیونکہ اس میں بیع مع الشرط ہے جو ممنوع ہے۔

الدلیل علی ما قلنا

(۱) نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع و شرط۔ (مجمع الزوائد ج: ۴ ص: ۸۸)۔ (فتح الباری ج: ۵ ص: ۳۷۱)۔

(۲) کل شرط لا یقتضیہ العقد وفیہ منفعۃ لأحد المتعاقدين أو للمعقود علیہ وهو من أهل الاستحقاق یفسده۔ (ہدایہ ج: ۳ ص: ۵۹۔ تہانوی دیوبند)۔

(۳) ولأنہ بیع و شرط وقد نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع و شرط کما سواہ عمرو ابن شعیب۔ (البحر الرائق ج: ۶ ص: ۸۵۔ سعید کراچی)۔

شرکت مضاربہ میں خسارہ کا بوجھ کس پر نہ آنے کی ایک صورت

سوال: شرکت مضاربہ میں خسارہ کا بوجھ رب المال اور مضارب پر نہ آئے ایسی کوئی شکل ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب
شرکت مضاربہ میں خسارہ کا بوجھ رب المال اور مضارب پر نہ آنے کی بہتر شکل یہ ہے

کہ شرکت مضاربہ میں منافع تقسیم کرنے کے وقت خواہ منافع کی تقسیم ماہانہ ہو یا سالانہ۔ پہلے منافع کو تقسیم کر لیں۔ پھر اس عقد کو فسخ کر دیں یعنی مضارب رأس المال رب المال کو دے دے پھر رب المال اس کو دوبارہ مضارب کو دے دے اور پھر از سر نو عقد مضاربہ شروع کریں بایں صورت اگر شرکت مضاربہ میں خسارہ آجائے تو پہلے تقسیم شدہ منافع سے اس کی بھرپائی نہیں کی جائے گی کیونکہ یہ عقد نیا ہے۔

الدلیل علی ما قلنا

- (۱) وإن قسم الربح وفسخت ثم عقداها فهلك المال لم يترد الربح الاول۔
(منحة الخالق علی البحر الرائق ج: ۷ ص: ۲۶۷۔ سعید کراچی)
- (۲) لو اقتسما الربح وفسخا المضاربة ثم عقداها ثانياً فهلك المال بعد ذلك لم يرد الربح الاول۔ لأن المضاربة الأولى قد انتهت بالفسخ وتبوت الثانية بعقد جديد فهلات الثانية لا يوجب انتقاض الأولى، فصار كما إذا إليه ما لا آخر۔
وصورة هذه الحيلة ينسلم المضارب رأس المال الى رب المال ثم يقسما الربح ثم يرد رب المال رأس المال إلى المضارب ويقول: أعمل على المضاربة، فتكون بذلك مضاربة مستقلة فهلاك المال فيها لا يوجب رد الربح كان في الأولى۔ (تبیین الحقائق ج: ۵ ص: ۶۷۔ امدادیہ)۔
- (۳) هكذا: في الدر المختار مع الشامی ج: ۵ ص: ۶۵۶ کراچی۔

عقد شرکت میں مدت شرکت کی صراحت کی ایک صورت

سوال: کیا عقد شرکت میں مدت شرکت کی صراحت کی گنجائش ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

رأس المال اگر عرضی میں سے نہ ہو تو مضارب عقد مضاربہ سے کبھی بھی علیحدہ ہو سکتا ہے لیکن مضاربہ کا عقد مضاربہ سے کبھی بھی علیحدہ ہو جائے گا رب المال اور رأس المال کے

لئے خسارہ کا باعث بن سکتا ہے۔

اس لئے اس میں بہتر طریقہ یہ ہے کہ عقد مضاربت کے وقت یہ بات کر لے کہ فلاں مدت تک ہم شرکت مضاربت میں رہینگے۔

الدلیل علی ما قلنا

(۱) إذا فسخا المضاربة ورأس المال عروض يجوز واما اذا فسخ احدهما فلا يجوز اذا كان رأس المال عروضاً۔ (خلاصة الفتاویٰ ج: ۴ ص: ۲۹۹۔ اشرفیہ)۔

(۲) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلح جائز بین المسلمین إلا صلحاً حرم حلالاً أو أحل حراماً۔ والمسلمون علی شروطهم إلا شرطاً حرم حلالاً أو أحل حراماً۔ (ترمذی شریف ج: ۱ ص: ۲۵۱)۔ (ابوداؤد شریف ص: ۵۰۶)۔

پاؤں کی ضرب لگوانے سے علاج کرنے کا کیا حکم ہے

سوال: ایک مرض ہے جس کو ہمارے دیار میں کہتے ہیں کہ ”جھوٹا پکڑ لیا“ اس مرض میں اچانک بدن کے کسی حصے میں درد شروع ہو جاتا ہے جس سے افاقہ کے لئے اس آدمی سے پاؤں کی ضرب لگوائی جاتی ہے جس کی پیدائش الٹی ہو۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ پاؤں کی اس ضرب سے علاج کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں اگر اس بیماری کا علاج پاؤں کی ضرب لگوانے سے ہو جاتا ہو تو ضرب لگوانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

الدلیل علی ما قلنا

(۱) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ لكل داء

دواء فإذا أصيب دواء الداء يبرأ بأذن الله۔ (مشكاة المصابيح ص: ۳۸۷۔ کتاب الطب)۔

(۲) الأحادیث المأثورة في علم الطب لا يحصى وقد جمع دواوين۔ والمختار أن بعضه علم بالوحي إلى بعض أنبيائه۔ وسائرہ بالتجارب۔ (أوجز المسالك ج: ۱۶ ص: ۵۲۶۔ مرکز الشيخ)۔

(۳) واختلف في مبدأ هذا العلم على أقوال كثيرة۔ والمختار أن بعضه بالوحي وسائرہ بالتجارب۔ كذا في المرقاة۔ (حاشية المشكاة ج: ۳۸۷)۔

(۴) قوله عليه السلام: عليكم بالعود الهندي فإن فيه سبعة اشفية وقد ذكر الأطباء أكثر من سبعة فأجاب الشراح بأن السبعة علمت بالوحي وما زاد عليها بالتجربة۔ (فتح الباری ج: ۱۱ ص: ۲۹۵۔ دار الفكر)۔

مردہ پیدا ہوا بچہ بھی ماں باپ کے لئے سفارشی سے کا حکم

سوال: ایک بچہ ماں کے پیٹ سے مردہ پیدا ہوا ۸۱ ماہ کا تو کیا کل قیامت کے

دن وہ بچہ اپنی ماں اور باپ کے لئے سفارشی بنے گا؟ اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

ایسا بچہ بھی قیامت کے دن اپنی ماں اور باپ کے لئے سفارشی بنے گا۔

الدلیل علی ما قلنا:

عن علی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إن السقط یراغم ربہ إذا دخل أبویہ النار فيقال أيها السقط الراغم ربہ أدخل أبویک الجنة فيجرهما بسرده حتى یدخلهما الجنة قال أبو علی یراغم ربہ یغاضب۔

عن معاذ بن جبل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال والذی نفسی بیدہ إن السقط لیجر أمه بسرده إلى الجنة إذا احتسبتہ۔ (رواه الإمام ابن ماجه فی سننه

ص: ۱۱۵۔ باب ماجاء فیمن أصیب بسقط۔ قدیم۔

إن السقط یحیی فی الآخرة وترجى شفاعته واستدلوا بما روى أبو عبيدة مرفوعاً أن السقط مخبطاً حتى یدخل أبواه الجنة۔ (حاشیة الطحطاوی علی المراقی ص: ۵۹۸۔ دار الکتاب)۔

یشفع الطفل المخبطی علی باب الجنة وفی الحدیث إن الطفل السقط یظل مخبطاً علی باب الجنة وهذا إنما هو فی قراباتهم ومعاذفهم۔ (الجامع لأحكام القرآن ج: ۳ ص: ۲۷۳۔ دار إحياء التراث)۔

إن الطفل المتوفی یتقدم والديه فیهنی لهما فی الجنة منزلاً ونزلاً۔ (شرح الطیبی ج: ۴ ص: ۱۲۲۲۔ مکتبة نزار)۔

پیدا ہونے کیے چند گھنٹے بعد مرے جو بچہ مر گیا اس کا نام رکھنا

ضروری ہے؟

سوال: ایک بچہ پیدا ہوا کچھ گھنٹوں کے بعد اس کا انتقال ہو گیا تو اس بچہ کا بھی نام رکھنا ضروری ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب
اگر پیدا ہونے کے بعد رویا، ہنسائے یعنی اس میں زندگی کی علامت پائی گئی اس کے بعد انتقال ہوا تو ایسے بچہ کا نام رکھا جائے گا۔

الدلیل علی ما قلنا

غسل وسمی عند الشافی، وهو الأصح فیفی بہ علی خلاف ظاهر الروایة ووجهه أن تسميته تقتضی حشره۔ (رد المحتار علی الدر المختار ج: ۲ ص: ۲۲۸۔ کراچی)۔

ومن استهل بعد الولادة غسل وسمى وصلى عليه والاغسل في المختار: وتحتہ
 فی التعليق کرامة لابن آدم۔ (ملتی الأبحر ج: ۱ ص: ۱۶۱۔ مؤسسة الرسالة)۔
 غسل وسمى وصلى عليه ويرث ويورث وإن لا يستهل أدرج في خرقه ودفن ولا
 يصلى عليه۔ (سکب الأنهر ج: ۱ ص: ۲۷۳۔ فقیہ الأمة)۔
 ومن استهل سمي وغسل وكفن كما عليه وصلى عليه يرث ويورث۔ (حاشیة
 الطحطاوی علی المراقی ص: ۵۹۷۔ دارالکتاب)۔
 ومن استهل صلى عليه وإلا لا، ذکر المصنف أن حكمه الصلاة عليه ويلزمه أن
 يغسل ويرث ويورث وأن يسمى وأن لم يبق حياً لا كرامة لأنه من بنی آدم۔ (البحر
 الرائق ج: ۲ ص: ۱۸۸۔ سعید کراچی)۔
 هكذا في تبیین الحقائق ج: ۱ ص: ۲۴۳۔ امدادیہ۔

چھوٹے بچے کے زائد کپڑے دوسروں کو دینا کیسا ہے؟

سوال: چھوٹے بچہ کا کپڑا اگر استعمال سے زائد ہو کیا ماں باپ کے لئے اس

کپڑے کو دوسرے کس کو دینے کی گنجائش ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

چھوٹے بچہ کا کپڑا جو استعمال سے زائد ہو اگر وہ کپڑا اس کو بطور اباحت دیا گیا ہو جیسے
 عام طور پر عرف میں والدین اپنے بچے کو دیتے ہیں۔ تو ایسی صورت میں والدین کے لئے
 اگر دینے والے بھی والدین ہوں اس زائد کپڑے کو دوسرے کسی کو دے سکتے ہیں۔ اور اگر
 اس کپڑے بطور تملیک دیا ہو۔ جیسے عام طور پر اس کے اقارب و اعضاء دیا کرتے ہیں۔ تو ایسی
 صورت میں چھوٹے بچہ کی اجازت کے بغیر والدین کے لئے بھی دوسرے کسی کو دینے کی
 گنجائش نہیں ہے۔ چھوٹے بچے کی اجازت اس وقت تک نافذ نہیں ہوگی جب تک وہ قابل
 تصرف نہ بنیں۔

الدلیل علی ما قلنا

عن أبی حرة الرقاشی رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنه قال لا یحل مال امرئ مسلم إلا عن طیب نفسه۔ (سنن الدار قطنی ج: ۳ ص: ۲۲ دار الایمان)۔

ولأن تمليک الصبی صحیح لکن إن لم یکن عاقلاً فإنه یقبض عنه وصیه أو أبوه أو من یعوله قریباً أو جنیباً أو الملتقط۔ (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۲۰۱۔ سعید کراچی)۔

للمبیح أن یمنعه عن التصرف فیہ۔ (مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۳۸۵۔ فقیہ الأئمة)۔ ولا یصح تصرف صبی وعبد بلا إذن ولی، وسید لأن الصبی عذیم العقل فعقله ناقص لعدم الاعتدال وهو البلوغ۔ (البحر الرائق ج: ۸ ص: ۷۸۔ سعید کراچی)۔

هكذا فی (مجمع الأنهر ج: ۴ ص: ۵۱۔ فقیہ الأئمة)۔

تبیین الحقائق ج: ۴ ص: ۱۹۱۔ امدادیہ ملتان۔

فتح القدیر ج: ۸ ص: ۱۸۶۔ دار إحياء التراث العربی۔

الفقه الاسلامی ج: ۵ ص: ۴۰۰۲۔ دار الفکر۔

فاتحہ خوانی کا کیا حکم ہے؟

سوال: جو کھانا یا کھانے کی چیزیں محلہ سے فاتحہ کے نام پر آتی ہے اس کا حکم کیا ہے؟ اور اس کا مصرف بھی کھاسکتے ہیں؟ قرآن سنہ پکے مطابق وضاحت کی جیئے۔

الجواب: حامداً ومصلياً: واللہ الموفق بالصواب

مروجہ فاتحہ پر جو کھانا بنایا جاتا ہے اس کا کھانا تو ناجائز اور حرام نہیں ہے البتہ اس سے پرہیز کرنا چاہئے۔ کیونکہ فاتحہ پڑھ کر ایصال ثواب کرنے کا ثبوت تو شریعت میں ہے لیکن

مروجہ فاتحہ کے طریقے سے ایصالِ ثواب کرنا جو کہ بہت سی خرافات اور بدعات کو شامل ہے۔ اور اس پر کھانا تقسیم کرنا بے اصل اور بدعتِ شنیعہ ہے جس کا ترک لازم ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: إذا مات أحدكم فلا تجسوه واسرر عوابه إلى قبره وليقرء عند رأسه فاتحة الكتاب وعند رجليه بخاتمة البقرة في قبره۔ (شعب الایمان للبيهقي ج: ۷ ص: ۱۶۰۔ رقم الحديث ج: ۹۲۹۴)۔

عن عائشة رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد۔ (رواه الامام البخاری ج: ۱ ص: ۳۷۱۔ باب إذا اصطلحو اعلیٰ صلح جور فهو مردور۔

وفي المسلم ج: ۲ ص: ۷۷۔ باب كراهية قضاء القاضي وهو غضبان۔
وفي ابن ماجه ج: ۱ ص: ۳۔ باب تعظيم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم والتغليظ على من عارضه۔
مشكاة ج: ۱ ص: ۲۷۔

عن العرعرباض بن سارية قال۔۔۔ وایاکم ومحدثات الامور فإن کل محدثة بدعة وکل عدعة ضلالة۔ (ابوداؤد شریف ج: ۲ ص: ۲۳۵۔ بلال دیوبند)۔
ولأن حفظ الشريعة من هذه البدع فرض كفاية۔ (الجنة لأهل السنة ص: ۱۳۸)۔

قال النووي: البدعة كل شيء عمل على غير مثال سبق وفي الشرع۔۔۔ إحداث ما لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ (مرقاة المفاتيح ج: ۱ ص: ۲۱۶۔ ملتان)۔

ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت لأنه شرع في السرور لافي

الشرور وہی بدعة مستقیمہ۔ (شامی ج: ۲ ص: ۲۲۰۔ کراچی پاکستان)۔
 خرج الحنفیۃ بأنه یکرہ اتخاذ لطعام فی أيام متعارف علیہا۔ (الموسوعة الفقهیۃ
 ج: ۱۶ ص: ۲۵۔ الكويت)۔
 ولا ینبغی لأحد الأکل منه إلا أن یشکر الذی صنعه من الورثة بالغار شیداً فلا یرج
 فی الأکل منه۔ (الفواکھ للدوانی ج: ۱ ص: ۲۸۵)۔
 وقال ابن حجر الہیثمی: وقال أعتید من جعل أهل المیت طعاماً لیدعو الناس
 علیہ بدعة مکروہة کاجابتہم لذلك۔ (تحفة المحتاج ج: ۳ ص: ۲۰۷)۔
 عن ابراہیم بن سبرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من وقر صاحب بدعة فقد أعان
 ہدم الاسلام۔ (مشکاۃ المصابیح ج: ۱ ص: ۳۱۔ ملتان دیوبند)۔

عالم کو گالی دینے سے بیوی پر طلاق ہو جاتی ہے

سوال: جس نے عالم کو گالی دی اور برا بھلا کہا ایسا شخص دائر ایمان سے خارج ہے
 امام محمدؒ اور دیگر فقہاء کے نزدیک اس گستاخ و بے ادب کی بیوی پر طلاق بائن پڑ جائے گی
 دریافت طلب امر یہ ہے۔ یہ کس حد تک صحیح ہے۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

حدیث پاک میں ہے کہ کسی مسلمان کو گالی دینا فسق ہے اور اس کو قتل کرنا کفر ہے، کسی
 عالم کی شان میں برا بھلا کہنا گناہ کبیرہ ہے، اور اس پر شریعت میں سخت وعید وارد ہے، حتیٰ کہ
 حضرت فقہاء لکھتے ہیں کہ ایسے آدمی کی گواہی مقبول نہیں ہوگی، لیکن ایسے آدمی کا کافر ہو جانا اور
 اس کی بیوی پر طلاق بائن کا واقع ہونے کی صراحت فقہ کی کسی کتب معتبرہ میں نہیں ملتی،
 چنانچہ علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں کہ: ولم یعلل أحد لعدم قبول شہادۃ ہم بالکفر۔

جو لوگ حضرات صحابہ اور تابعین اور علماء کی شان میں برا بھلا کہتے ہیں کسی نے اس کی
 گاہی قبول نہ ہونے کو کفر کا سبب نہیں قرار دیا ہے۔ لیکن فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ جو عالم کی

شان میں برا بھلا کہتا ہے اس پر کفر کا ڈر ہے یعنی اگر کہنے والا کا مقصد اگر توہین دین اور شریعت کی حقارت ہو تب تو وہ کافر ہو جائے گا اہل السنہ والجماعت کے مسلک کے مطابق ارتکاب کبیرہ اور فسق سے دائرہ ایمان سے خارج نہیں ہوتا ہے۔ لیکن ”عثمان بن حسن الشاکر الحفیری نے اپنی کتاب درۃ الناصحین فی الوعظ والارشاد میں ”المجلس الثالث فی فضلة العلم“ عنوان کے تحت ”فتاویٰ بدیع الدین“ کے حوالے سے نقل فرمایا کہ:

”من استخف بالعالم یکفر وتطلق امرأته“ جو عالم کو توہین کرتا ہے وہ کافر ہو جائے گا اور اس کی بیوی پر طلاق بائن واقع ہوگی۔ اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ جس کا مقصد ہو علم کی اہانت اور دین کی استہزاء ہے اور یہی مطلب سمجھ میں آتا ہے۔ مصنف ”اس عبارت سے جیسے انہوں نے اسی صفحہ میں کوشاں کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور فتاویٰ عالمگیری کی عبارت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔“

الدلیل علی ما قلنا:

عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ سباب المسلم فسوق وقتاله كفر۔ (رواہ الامام المسلم ج: ۱ ص: ۵۸۔ مکتبہ فیصل دیوبند۔)

الكبيرة لا تخرج العبد المؤمن من الايمان لبقاء التصديق الذي هو حقيقة الايمان خلافاً للمعتزلة زعموا أن مرتكب الكبيرة ليس بمؤمن ولا كافر۔ (شرح العقائد ص: ۸۲۔ رشیدیہ دہلی۔)

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: قال الله تعالى من عادى لي ولياً فقد أذنته بالحرب۔ (الصحيح البخاري ج: ۲ ص: ۹۶۳۔ ياسر ندیم دیوبند۔)

وعلماء السلف من السابقين ومن بعدهم من التابعين أهل الخير والآثر وأهل الفقه والنظر والابذكرون الا بالجميل ومن ذكرهم بسوء فهو على غير السبيل۔ (العقيدة الطحاوية ص: ۷۴۰۔)

وروى عن الإمام أحمد رحمه الله أنه قال لحرم العلماء مسمومة من شمهها مرض ومن أكلها مات۔ (المعید فی أدب المفید والمستفیدین لعبد الباسط بن موسى العلموی ص: ٤١)۔

ونعو ما قيل من طعن فی علماء الأمة فلا یلو من إلا أمه۔۔۔ والأولی أن یقال سقوط العدالة بسب مسلم وان لم یکن من السلف۔ (سکب الانهر ج: ٣ ص: ٢٤٨۔ فقیه الامة)۔

ولا تقبل شهادة من یظهر سب السلف كالصحابه والتابعین ومنهم أبو حنیفة، وكذا العلماء لظهور فسقه۔ (فتح القدير ج: ٦ ص: ٢٨٦۔ دار إحياء التراث العربی)۔

أو یظهر سب السلف لظهوره فسقه كما فی النهایة السلف الصحابة والتابعون وأبو حنیفة وزاد فی الفتح وكذا العلماء۔ (البحر الرائق ج: ٤ ص: ٩٢۔ سعید کراچی)۔

ولم یعلل أحد لعدم قبول شهادتهم بالكفر كما ستري۔ (شامی ج: ٢ ص: ٢٣٤۔ کراچی)۔

الفقه الاسلامی ج: ٨ ص: ٢٠٣۔ دار الفکر۔

قال الصدر الشهيد فی فتاویٰ بديع الدين: من استخف بالعالم یكفر وتطلق امرأته۔ (درة الناصحين فی الوعظ والارشاد ص: ٢٢)۔

یخاف علیه الكفر من شتم عالماً أو فقیهاً من غیر سب۔ (الفتاویٰ الهندیة ج: ٢ ص: ٢٤٠ رشیدیة)۔

لأنهوا خواص المؤمنین من أعمال لسانه بالثلب ابتلاه الله قبل موته مرض القلب كما ذکر ابن عساكر فی تبیین کذب المفتری۔ (التعلیق علی العقيدة الطحاوية ص: ٣٠)۔

باپ کی توہین کرنے کا حکم

سوال: باپ کی توہین و تذلیل کرنے والے کا شریعت میں کیا حکم ہے؟ مدلل و

مفصل جواب سے نوازیں

الجواب: حامداً و مصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

دین اسلام میں توحید و عبادت کے بعد والدین کی اطاعت کا ایک اہم مقام ہے۔ رب تعالیٰ نے انسان کو پیدا کرنے کے بعد اپنی عبادت کو لازم بنادیا اور والدین کے ساتھ احسان کا معاملہ کرنے کو حق قرار دیا ہے۔ اس سے یہ بات بھی واضح ہوگئی کہ شرک کے بعد سب سے بڑا گناہ والدین کے ساتھ نافرمانی کرنا ہے۔ مخلوق میں کسی کا احسان اس قدر نہیں ہے جتنا احسان والدین کا اپنی اولاد پر ہوتا ہے۔

”ہل جزاء الاحسان إلا الاحسان“ نیکی کا بدلہ نیکی کے علاوہ اور کیا ہو سکتا ہے؟

اولاد پر یہ فرض بنتا ہے کہ اپنے ماں باپ کے حقوق کی طرف خیال رکھے۔ تاکہ ان کو کسی طرح کی تکلیفیں نہ پہنچیں۔

حتیٰ کہ حضرات فقہاء لکھتے ہیں کہ: نفل روزہ رکھنے والے کے لئے زوال کے بعد کسی قسم کے عذر کے سبب روزہ توڑنے کی گنجائش نہیں ہے۔ البتہ اگر روزہ توڑنے میں والدین کا حکم ہو تو روزہ توڑ سکتا ہے۔ تاکہ والدین کی نافرمانی نہ ہو۔ حضرت امام قرطبیؒ لکھتے ہیں کہ کچھ گناہ ایسے ہیں کہ جس کے مرتکب پر زوال ایمان کا خطرہ ہے۔

ومن ذلک حقوق الوالدین: ان میں سے والدین کی نافرمانی قابل ذکر ہے۔

بخاری شریف کی روایت میں ہے کہ گناہ کبیرہ میں سب سے بڑا گناہ والدین پر لعنت کرنا ہے۔

نسائی شریف کی ایک روایت میں ہے کہ وہ جنت میں نہیں جائے گا جو والدین کی

نافرمانی کرتا ہے۔

ترمذی شریف کی روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضامندی والدین کی رضامندی میں

ہے اور رب کی ناراضگی والدین کی ناراضگی میں ہے۔
ترمذی شریف کی دوسری ایک روایت میں ہے کہ: تین قسم کے لوگوں کی دعائیں بلاشبہ قبول کی جاتی ہے۔

والدین کی بددعاء اپنی اولاد کے لئے۔

ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ والدین تمہاری جنت ہے یا جہنم ہے یعنی ان کے ساتھ اچھا سلوک کرو گے تو جنت میں جاؤ گے اگر بدسلوک کرو گے تو جہنم میں جانا ہوگا۔

مشکاۃ شریف کی روایت میں ہے کہ اکثر گنہوں کے سزا میں تاخیر ہوتی ہے مگر چند گنہوں کے علاوہ جنہیں والدین کی نافرمانی بھی ہے۔

احادیث کی روشنی میں چند ایسی صورت درج ذیل ہیں جو والدین کی نافرمانی میں شامل ہے۔

والدین کے ساتھ بات کرنے کے وقت آواز اونچی کرنا اور ان کے حکم کی طرف توجہ نہ دینا۔ اور والدین جب بلائے تب بوچھا سمجھ کر اپنی زبان سے اُف نکلنا۔

والدین کے ساتھ ایسے معاملہ کرنا جو حزن و غم کا ذریعہ بنتا ہے۔

دوسرے کے سامنے والدین کو برا بھلا کہنا۔

والدین جب اپنی اولاد کی طرف محتاج ہوتے ہیں تب ان کو چھوڑ کے چلے جانا۔

والدین کے ساتھ نافرمانی کرنے والوں کی کچھ دنیاوی سزا ہے

دنیاوی کسی کام میں بھی ان کو راحت محسوس نہیں ہوگی۔ اور ہمیشہ غمگین اور۔

اپنے مال اولاد بیوی میں برکت نہیں ہوگی اور جو نعمتیں اللہ تعالیٰ نے ان کو دے رکھی ہیں وہ عنقریب زائل ہو جائیگی۔

اور ہمیشہ اس فکر میں رہے گا کہ وہ کونسی چیز جو ہماری زندگی کو خوش گوار بنائے گی۔

اور ان کے اولاد بھی ان کے ساتھ ایسا معاملہ کریگا جیسا معاملہ اس نے اپنے والدین

کے ساتھ کیا ہے۔ کما تدين تدان۔

والدین کی دعاء اپنی اولاد کے حق میں بلاشبہ قبول کی جاتی ہے۔ پتہ نہیں ہے کب والدین کی زبان سے کیا نکل جاتا ہے۔

موت کے وقت ان کی زبان سے کلمہ نہ نکلنے کا خطرہ بھی ہے۔
کما فی تفسیر القرطبی

الدلیل علی ما قلنا:

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم: إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه قبل يا رسول الله وكيف يلعن الرجل والديه قال يسب الرجل أباه فيسب أباه ويسب أمه۔ (رواه البخاری ج: ۲ ص: ۸۸۳۔ یاسر ندیم دیوبند)۔

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ ثلاث دعوات مستجابات۔ لا شك فيهن دعوة المظلوم ودعوة المسافر ودعوة الوالد على ولده۔ (رواه الترمذی فی سننه ج: ۲ ص: ۱۲۔ مکتبہ بلال)۔

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة منان ولا عاق ولا مذمئ خمر۔ (رواه النسائی فی سننه ج: ۲ ص: ۲۸۲۔ مکتبہ بلال دیوبند)۔

عن أبي أمامة أن رجلاً قال: يا رسول الله ما حق الوالدین علی ولدهما؟ قال هم جنتک و نارک۔ (رواه ابن ماجه فی سننه ج: ۲ ص: ۲۶۰۔ یاسر ندیم دیوبند)
عن أبي بكر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ كل الذنوب يغفر الله منها إلا حقوق الوالدین فإنه يعجل لصاحبه فی الحياة قبل الممات۔ (مشكاة المصابيح ج: ۲ ص: ۴۲۱۔ مکتبہ ملت دیوبند)۔

عن عبد الله عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: رضا الرب فی

رضی الوالد و سخط الرب فی سخط الوالد۔ (رواہ الترمذی فی سننہ ج: ۲ ص: ۱۲۔ بلال دیوبند)۔

من الذنوب ما يستوجب صاحبه نزع الإيمان ويخاف من ذلك حقوق
الوالدين۔ (فی تفسیر قوله تعالى: واتقوا النار التي أعدت للكافرين۔ (تفسیر
القرطبی ج: ۴ ص: ۲۰۲۔ دار إحياء التراث العربی)۔

الا إذا كان بعدم الفطر بعده حقوق لأحد الوالدين۔ (مجمع الأنهر ج: ۱
ص: ۳۸۸۔ فقیہ الأئمة)۔

البحر الرائق ج: ۲ ص: ۲۸۷۔ سعید کراچی۔

سئل عن رجل يَسْفُه علي والديه مما يجب عليه؟ فأجاب إذا شتم الرجل أباه
واعتدى عليه فإنه يجب أن يعاقب عقوبه بليغة تردعه وأمثاله عن مثل ذلك۔
(مجمع الفتاوى ج: ۳ ص: ۲۲۶)۔

جھوٹ بولنا دوسرے پر بہتان باندھنا کیسا ہے؟

سوال: ایک شخص جھوٹ بولتا ہے دوسرے پر بہتان باندھتا ہے الزام تراشی کرتا
ہے کہتا ہے کہ اس نے میرے اوپر جادو کر دیا جبکہ یہ ساری باتیں دوسرے کو رسوا کرنے کے
لئے کہتا ہے۔ ایسے شخص کا شریعت میں کیا حکم ہے جواب سے سرفراز فرمائے۔

الجواب: حامداً ومصلحاً: واللہ الموفق بالصواب

کامل مسلمان تو وہ ہے کہ جس کے ہاتھ اور پاؤں سے دوسرے لوگ محفوظ و ماموں
ہوں۔ وہ کسی پر ظلم نہیں کرے اور کسی کو رسوا بھی نہیں کرے اور نہ کسی کو حقارت کی نگاہ سے دیکھے
جو لوگ بلا سبب کسی مسلمان کو رسوا کرتے ہیں یا تکلیفیں پہنچاتے ہیں۔ وہ جھوٹ اور صریح گناہ کا
بوجھ اٹھاتا ہے۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ کسی مسلمان پر تہمت لگانا اور اس کو رسوا کرنا گناہ کبیرہ ہے۔

شریعت کے لحاظ سے اسے آدمی کو فاسق کہا جاتا ہے۔ جس کو دین کے ہر شعبے میں پیچھے رکھا گیا۔ چنانچہ اس کی امامت مکروہ اس کی شہادت مردود ہے۔ کما ہو مذکور فی کتب الفقہ۔ ایسے آدمی سے محبت نہ رکھنا چاہئے۔

ولا تزنوا إلى الذين ظلموا فتمسكوا بالنار۔

البتہ ایسے آدمی کی توبہ تو قابل قبول ہے۔ تو ان کو چاہئے جلد جلد توبہ کریں اپنی اصلاح کی فکر کریں اور اپنی آخرت کو تباہی سے بچائیں۔ واللہ غفور الرحیم۔

الدلیل علی ما قلنا:

والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً۔ (سورة الاحزاب رقم الآية: ۵۸)۔

عن عبيد الله بن عمر رضى الله عنهما قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول۔ (فی حدیث طویل) من قال فی مؤمنٍ ما ليس فيه اسكنه الله ردغة الخبال حتى يخرج مما قال۔ (ابوداؤد شریف ج: ۲ ص: ۵۰۶۔ مکتبہ بلال۔ دیوبند)۔

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (فی حدیث طویل) من قال فی مؤمنٍ ما ليس فيه اسكنه الله ردغة الخبال حتى يخرج مما قال۔ (ابوداؤد شریف ج: ۲ ص: ۵۰۶۔ مکتبہ بلال۔ دیوبند)۔

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تناجسوا ولا تدابروا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض، وكونوا عباد الله اخواناً المسلم أخوا المسلم۔ لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره۔ (الصحيح للإمام المسلم ج: ۲ ص: ۳۱۷)۔

أذية المؤمنين والمؤمنات وهي أيضاً بالأفعال القبيحة كالبهتان والتكذيب۔ (الجامع لأحكام القرآن ج: ۱۴ ص: ۲۴۰۔ دار إحياء التراث العربی)۔

فياكم وأذى المؤمن۔ فإن الله يحوطه ويغضب له۔ (تفسير الطبري ج: ۹)

ص: ۲۷۸۔ بیروت)۔

ان الفسق تارة يكون بترك الفرائض وتارة بفعل المحرمات۔ (الموسوعة الفقهية ج: ۳۲ ص: ۱۴۱)۔

تقبل توبة الفاسق إذا اجتمعت شروطها۔ إلا ثلاثة اختلف الفقهاء في قبول توبتهم۔ (هم الزنديق والساحر ومن تكررت ردتہ۔ (المصدر السابق ج: ۳۲ ص: ۱۴۵)۔

کتاب الحضانہ کے ایک مسئلے میں فتاویٰ دارالعلوم دیوبند اور

حبیب الفتاویٰ کے ظاہر تعارض اور اس کا حل

باسمہ تعالیٰ

والسابق میں ”دارالافتاء والارشاد“ اور تلخیص ام میں ”حبیب الفتاویٰ“ چینل کے ذریعے شائع کیا ہوا مسئلہ نمبر ۱۶ میں ایک محترم دوست نے لکھا ہے کہ ”لڑکی ماں کے پاس نو سال رہے گی یا بالغہ ہونے تک دارالعلوم کا موقف دیکھ لینا چاہئے۔“

تو فتاویٰ دارالعلوم میں جلد نمبر ۱۱ صفحہ نمبر ۸۳ پر لکھا ہوا ہے کہ لڑکی بالغہ ہونے تک رہے گی۔ لیکن ایک بات سمجھ لینی چاہئے کہ اس مسئلے میں حضرات فقہاء حنفیہ کی دو روایتیں ملتی ہیں کہ شیخین کے نزدیک بالغہ ہونے تک ماں کے پاس رہے گی۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک حد شہوت میں پہنچنے تک رہے گی۔ اور فقیہ ابواللیث السمرقندی نے شہوت کی حد نو سال قرار دیا۔

تكون الجارية عند الأم والجدة حتى تحيض عند الشخين وعند محمد حتى تشتبي۔ (مجمع الأنهر ج: ۱ ص: ۱۶۹)۔

پہلی روایت کو صاحب الدر المختار علامہ علاء الدین حصکفیؒ نے ظاہر الروایہ قرار دیا ہے۔

الأم والجدّة آحق بہا حتی کحیض آی تبلیغ فی ظاہر الروایۃ۔

اور دوسری روایت جو حضرت امام محمدؒ سے مروی ہے اس کو صاحب ملتقی الابحر نے نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ۔ وبہ یفتی لفساد الزمان۔ (ج: ۱ ص: ۲۹۹)۔

اور صاحب الدر المننتی لکھتے ہیں کہ وعلیہ الاعتماد ج: ۱ ص: ۱۶۹۔

اور صاحب البحر الرائق ابن نجیم الحنفی المصری نے امام محمدؒ کے اس قول کو نقل کرنے کے بعد کئی کتابوں کی عبارتوں سے اس کی تصحیح فرمائی ہے۔ چنانچہ انہوں نے لکھا ہے کہ نقایہ میں ہے کہ۔ خلاصہ اور غیاث المفتین میں ہے کہ۔ والاعتماد علی ہذہ الروایات لفساد الزمان۔

وہوالمعتبر لفساد الزمان۔ اور التنبیین میں ہے کہ وبہ یفتی فی زماننا لکثرة الفساد۔ اس کے بعد صاحب بحر نے لکھا ہے کہ ”الحاصل الفتویٰ علی خلاف ظاہر الروایۃ“۔ (البحر الرائق ج: ۴ ص: ۷۰۔ ۱۔ سعید کراچی)۔

ہم اپنے اکابرین کو دیکھتے ہیں کہ بعضوں نے قول اول پر فتویٰ دیا جیسا کہ فتاویٰ دار العلوم میں ہے۔

اور بعضوں نے دوسرے قول پر فتویٰ دیا۔ جیسا کہ کفایۃ المفتی۔ (ج: ۶ ص: ۲۲۲) میں ہے۔ اور ہمارے حبیب الفتاویٰ ج: ۴ ص: ۲۰۲۔ میں بھی ایسا ہی ہے۔

”ما بین بینی ومنبری رمضۃ من ریاض الجنۃ“ حدیث کی تحقیق

سوال: کیا کوئی حدیث ہے ما بین بینی ومنبری رمضۃ من ریاض

الجنۃ۔ میں نماز پڑھنے کی براہ کرم ارسال کریں۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

حدیث پاک میں ہے کہ حضور پاک ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرے گھر اور منبر کے بیچ جو جگہ ہے وہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔ حضرات فقہاء باب زیارة النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ میں ذکر کرتے ہیں کہ جو شخص روضہ اطہر کی زیارت کرے وہ بہت خشوع خضوع اور

انتہائی احترام کے ساتھ زیارت سے پہلے اس مبارک جگہ میں دو رکعت نماز پڑھے۔ اور زیارت النبی صلی اللہ علیہ وسلم جیسی بڑی نعمت کی توفیق ملی اس کا شکریہ ادا کرے۔ لیکن آج کل تو وہاں بہت بھیڑ رہتی ہے۔ اور اگر وہاں پہنچنے میں مزاحمت کرنی پڑے تو اس کو چھوڑ دینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ البتہ اس کو واجب اور لازم نہ سمجھے۔

الدلیل علی ما قلنا:

عن عبد الله بن زيد المازنی أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة۔ (مؤطا لإمام مالک، باب ماجاء فی مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ص: ۱۱۴۔ بیروت)۔

الصحيح للمسلم: باب فضل ما قبره صلى الله عليه وسلم۔ ومنبره وفضل موضع منبره۔ ج: ۱ ص: ۴۴۶۔ (فیصل)۔

الجامع للترمذی: باب ماجاء فی فضل المدينة۔ (ج: ۲ ص: ۲۲۹)۔ مکتبہ بلال۔

سنن النسائي: باب ماجاء فی مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم والصلاة فيه۔ (ج: ۱ ص: ۸۱۔ مکتبہ بلال)۔

والحضور عنده لملازمة الأعمال الصالحة تورد صاحبه الحوض ويقتضى شربه منه۔ (تنویر الحوالک ص: ۲۲۸۔ أوجز المسالك ج: ۴ ص: ۲۰۴۔ مرکز الشیخ)۔

فتح الملهم ج: ۶ ص: ۵۳۲۔ فیصل دیوبند۔

ویدخل من باب جبرائیل وغیره کباب السلام فإذا دخله قصد الروضة المقدس مع ملازمة الهيئة والخضوع والذلة على وجه يليق بالمقام۔ (ارشاد الساری إلى مناسک الملا علی القاری ص: ۵۵۷۔ دار الکتب العلمیة بیروت)۔

ثم یدخل المسجد الشریف فیصلی تحية عند منبرہ رکعتین ویقف بحیث یكون عمود المنبر الشریف بحذاء منکبه الأيمن فهو موقف النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ما بین قبرہ ومنبرہ وروضة من ریاض الجنة، كما أخبر به صلی اللہ علیہ وسلم۔

مراقی الفلاح علی نور الايضاح مع حاشية الطحطاوی ص: ۷۴۷۔ دار الكتاب فصل زیارة النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

ویسجد لله شکرأعلى هذه النعمة الجليلة ویدعو بما یجب ثم ینھض فتوجه إلى القبر الشریف۔ (مجمع الأنهر علی ملتقى الابحر ج: ۱ ص: ۲۶۳۔ فصل ومن المهمات فقیہ الأمة)۔

ان المندوبات تنقلب إلى المکرهات إذا رفعت عن رتبها۔ (فتح الباری ج: ۲ ص: ۳۳۸۔ بیروت۔

مدرسین یا ملازمین کے لئے مدارس میں جو قانون ہوا کرتا

ہے اسے ماننا ضروری ہے؟

سوال: ہندوستان میں جو مدارس ہیں ان مدارس کا اپنا الگ الگ ضابطہ و دستور ہے، جو مدرس یا ملازم جس مدرسہ میں ملازمت کرے۔ اس کے لئے اس مدرسہ کا قانون و دستور کو ماننا ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

مدرسین اور ملازمین کے لئے مدارس میں جو قوانین اور ضوابط مقرر کئے جاتے ہیں۔ ہر ایک مدرس یا ملازم کو اس کی رعایت کرنا اس کو ملحوظ رکھ کر چلنا از قبیل فرائض میں سے ہے۔ اور اس کا پابند ہونا ضروری ہے۔ سوائے وہ قانون جو خلاف شریعت ہو۔ لیکن عموماً مدارس کا قانون اصول شرع کے مطابق ہوتا ہے۔ کیونکہ ایسی اعتبار سے ان کو تنخواہ دی جاتی ہے۔ آج

کل تو اکثر مدارس میں ایسا ہو گیا کوئی مدرس یا ملازم اپنا نام اساتذہ یا ملازمین کی فہرست میں اندراج کروانے سے پہلے اس ادارے کے قوانین اور ضوابط ماننے پر دستخط کرنا ہوتا ہے۔ اس اعتبار سے تو اس کے قانون و ضوابط کو ماننا لازم و ضروری ہوتا ہے۔ جو ایک سچے مومن کی پہچان ہے اور اس کے خلاف چلنا اور اس کی مخالفت کرنا۔ یعنی اپنے وعدے کے خلاف کرنا منافقین اور غداروں کی علامت ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

عن عوف المزنی عن أبیه عن جدہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: الصلح جائز بین المسلمین إلا صلحاً حرم حلالاً أو أحل حراماً والمسلمون علی شروطهم إلا شرطاً حرم حلالاً، أو أحل حراماً۔ (سنن الترمذی ج: ۱ ص: ۲۵۱۔ بلال دیوبند)۔ ابواب الاحکام۔

عن الحسن قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا طاعة لمخلوق فی معصیة الخالق۔ (المصنف لابن أبی شیبہ ج: ۱۸ ص: ۲۴۷۔ کتاب السیر المجلس العلمی۔ بیروت)۔

وإذا شرط المکتری علی الأجیر أن يعمل بنفسه لزمه ذلك لأن العامل تعین بالشرط۔ (الموسوعة الفقهیة ج: ۱ ص: ۲۹۷)۔

مدارس کے مہتمم کی حیثیت

سوال: مدارس کے مہتمم کی حیثیت کیا ہے؟ کیا ان کی حیثیت امیر کی ہے؟ جس کی

سمع و طاعت ضروری ہے یا کچھ اور ہے؟ امید ہے کہ جواب سے سرفراز فرمائیں گے؟

الجواب: حامداً و مصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

مہتمم کی حیثیت تو امیر کی حیثیت کی طرح نہیں ہے، لیکن چونکہ ذمہ داران مدرسہ مہتمم

صاحب کو نائب بناتے ہیں۔

اور کسی بھی لوگ اس میں تدریس یا ملازمت کی ذمہ داری لینے سے پہلے اس شرط پر دستخط کرتا ہے کہ کسی قسم کا قانون بھی اگر دفتر اہتمام کی جانب سے پیش کیا جائے وہ قبل منظور ہے۔ ایسی صورت میں تو مہتمم صاحب کے ہر قسم کے قانون کے تابع داری بننا ضروری ہے سوائے وہ قانون جو خلاف شریعت ہو۔

الدلیل علی ما قلنا:

عن عوف المزنی عن أبیه عن جدہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: الصلح جائز بین المسلمین إلا صلحاً حرم حلالاً، أو أحل حراماً، والمسلمون علی شروطہم إلا شرطاً حرم حلالاً، أو أحل حراماً۔ (سنن الترمذی ج: ۱ ص: ۲۵۱۔ مکتبہ بلال دیوبند)۔

عن الحسن قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا طاعة لمخلوق فی معصیة الخالق۔ (المصنف لابن أبی شیبہ ج: ۱۸ ص: ۲۴۷۔ کتاب السیر المجلس العلمی)۔

وإن شرط المکتری علی الأجیر أن یعمل بنفسه لزمه ذلك لأن العامل تعین بالشرط۔ (الموسوعة الفقهیة ج: ۱ ص: ۲۹۷)۔
النائب مثل الأئیل۔ (شامی ج: ۴ ص: ۴۲۰۔ کراچی)۔

ابھی شریعت کو چھوڑ کہنے کا حکم

سوال: السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ حضرت ہمارے یہاں دو بھائی گھر کے بٹوارہ وغیرہ میں بحث کر رہے تھے۔ ایک بھائی نے کہا کہ شریعت کے مطابق بٹوارہ ہوگا۔ اتنے میں دوسرا بھائی کہتا ہے کہ ”ابھی شریعت کو چھوڑ“ تو ایسے شخص کے نکاح کا کیا حکم ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

بر تقدیر صحت سوال ”ابھی شریعت کو چھوڑ“ کہنے والا کا مقصد اگر یہ ہو کہ شریعت کو

مانتے ہیں، اور اس کے احکام بھی ہر جگہ پر نافذ ہے لیکن ابھی وہ نہیں مان رہا ہے۔ تو ایسی صورت میں گویا کہ وہ شریعت کے احکام نہ ماننے کی وجہ سے نافرمانی کی ہے۔ اور فسق کا مرتکب ہوا ہے۔ لیکن جس نے یہ جملہ کہا ہے اس سے بھی معلوم کر لیا جائے اس کی مراد اس کہنے سے کیا ہے۔ ممکن ہے کہ کوئی ایسی مراد اس کے دل و دماغ میں ہو جہاں تک سامعین کا ذہن نہ پہنچ سکتا ہو۔

چونکہ اسلام اور کفر نازک مسائل میں سے ہے۔ جس میں مکمل احتیاط برتنے کا حکم ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

إن العبد المؤمن لا یكون كافراً بالفسق والمعصية۔ (الفقه الأكبر ص: ۵۷۔ بیروت قدیم)۔

إن الفسق تارة یكون بترك الفرائض وتارة بفعل المحرمات۔ (الموسوعة الفقهية ج: ۳۲ ص: ۱۲۱)۔

قال: من ”برسم کار می کخم“ یعنی: أنا أفعل بالرسم لا بالشرع یکفر عند بعض المشایخ۔ (الفتاویٰ الہندیة ج: ۲ ص: ۲۷۲۔ رشیدیہ)۔

ومن الإلحاد، الطعن فی الدین مع إدعاء الاسلام۔۔۔ وكذا الميل عن الشرع القديم۔ (الموسوعة الفقهية ج: ۳۵ ص: ۱۵)۔

وإن كانت نيته الوجه الذي یوجب التكفير۔۔۔ یؤمر بالتوبة والرجوع عن ذلك ویتجدید النکاح۔ (الفتاویٰ الہندیة ج: ۲ ص: ۲۸۳۔ رشیدیہ)۔

وفی الصغری: الکفر شیئی عظیم فلا جعل المؤمن کافر امتی وجدت رواية أنه لا یکفر۔ (النهر الفائق ج: ۳ ص: ۲۵۳۔ زکریا)۔

لا یفتی بتکفیر مسلم إن أمکن حمل کلامه علی محمل حسنٍ أو کان فی کفره اختلاف ولورواية ضعيفة۔ (البحر الرائق ج: ۵ ص: ۱۲۵۔ سعید)۔

غیر مسلم کے سوال کے جواب میں کیا کہا جائے؟

سوال: السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ: حضرت ایک غیر مسلم دوست ہے، ان سے اکثر ملاقات ہوتی رہتی ہے، اور ملاقات کے وقت وہ السلام علیکم کہتا ہے۔ تو اس کے جواب میں کیا کہا جائے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اگر کسی مسلمان کو غیر مسلم نے سلام کر دی تو ایسی صورت میں اگر غیر مسلم اکیلا ہو تو صرف علیک کہے۔ اور اگر جماعت ہوں تو صرف علیکم کہے۔ اس سے زیادہ نہ کہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

عن أنس بن مالک رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إذا سلم علیکم أهل الكتاب فقولوا وعليکم۔ (رواہ البخاری فی کتاب الاستئذان ج: ۲ ص: ۹۲۵۔ باب کیف الرد علی أهل الذمة۔ یاسر ندیم دیوبند)۔

أخرجه الإمام المسلم فی کتاب السلام ج: ۲ ص: ۲۱۲۔ باب النهی عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام وکیف الرد علیہم۔ مکتبہ فیصل دیوبند۔

أخرجه الإمام الترمذی فی کتاب التفسیر۔ فی تفسیر سورة المجادلة ج: ۲ ص: ۱۶۷۔ مکتبہ بلال دیوبند)۔

أخرجه صاحب مشکاة المصابیح ج: ۲ ص: ۳۹۸۔ کتاب الآداب باب السلام مکتبہ ملت دیوبند۔

عن أنس رضی اللہ عنہ قال: أمرنا أن لا نزيد علی أهل الكتاب علی وعليکم۔ (فتح الباری ج: ۱ ص: ۵۲۔ بیروت)۔

قال النووی: اتفقوا علی الرد علی أهل الكتاب إذا سلموا لكن لا يقال لهم وعليکم السلام۔ یعنی لا علیکم السلام ولا علیک السلام۔ بقرينة قوله بل يقال

علیکم فقط أو وعلیکم إذا كانوا جماعة وأما إذا كان منفرداً فلا یأتی بصیغة الجمع لایهامه التعظیم۔ (مرقاۃ الفاتیح ج: ۹ ص: ۵۱ قدیم)۔
ولو سلم یهودی أو نصرانی أو مجوسی علی مسلم۔ فلا بأس بالردولکن لا یزید علی قوله وعلیک۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۶ ص: ۲۱۳۔ کراچی)۔

اشعار کہنے کا کیا حکم ہے

سوال: شریعت محمدیہ میں اشعار کہنے اور سننے کا کیا حکم ہے؟ براہ کرم جواب سے نوازیں

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

استعار کلام کی ایک قسم ہے، اس کا مضمون اگر اچھا ہو جیسے حمد باری تعالیٰ نعت نبی مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہ تو اچھا ہے۔

اور اگر اس کا مضمون برا ہو جیسے، جھوٹ، غیبت، تہمت اور عورتوں کے اعضاء کا تذکرہ، فساق کی تعریفیں اور دیگر فحش باتیں وغیرہ تو برا ہے۔

اس لئے احادیث نبویہ اور نصوص شرعیہ میں اس کی مدح و ذم دونوں ملتی ہے۔ دین اسلام کے کسی بھی حکم میں نہ افراط ہے اور نہ تفریط ہے۔ بلکہ اس دین کا مزاج ہی اعتدالی ہے۔ حضرات محققین لکھتے ہیں کہ:

اشعار میں جس کا مضمون اچھا ہے وہ اچھا ہے۔ اور جس کا مضمون برا ہے وہ برا ہے۔ ”حسن و قبح قبیح“ چنانچہ علامہ شامی نے عبد الغنی النابلسی کے حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ: اشعار تین قسم کے ہیں:۔ (۱) مباح: یعنی جس پر نہ کوئی اجر ہے اور نہ کوئی وعید ہے۔ (۲) مثاب: یعنی جس پر اجر ملتا ہے۔ (۳) منہی عنہ: یعنی جس پر اجر ملتا ہے۔

اور اس پر ہی محمول ہے علامہ ابن نجیم الحنفی المصری صاحب البحر الرائق کا قول:

ومندوب وهو الموضوع۔۔۔ عن الکذب وانشاد الشعر۔

یعنی انشاد شعر کے بعد وضو کرنا مستحب ہے۔ اسی لئے ذخیرہ احادیث میں اشعار کی

مذمت کی روایت بھی ملتی ہے۔ اور مدح کی روایت بھی ملتی ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أشعر كلمة تكلمت بها العرب كلمة بيد: ألا كل شيء ما خلا الله باطل۔ هذا حديث حسن صحيح۔ (سنن الترمذی ج: ۲ ص: ۱۱۲۔ باب ما جاء في انشاد الشعر)۔

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لأن يمتلي جوف أحدكم قيحاً خيراً من أن يمتلي شعراً۔ (الصحيح للإمام البخاری ج: ۲ ص: ۹۰۹۔ باب في هجاء المشركين)۔

قال الشافعي رحمته الله: الشعر حسنه كحسن الكلام، وقبيحه كقبيحه۔ (الموسوعة الفقهية ج: ۲۶ ص: ۱۱۳)۔

الشعر كالنثر يحمده حين يحمده ويذمه حين يذمه۔ (شامی ج: ۱ ص: ۲۶۰۔ أحكام المساجد کراچی)۔

إن الوضوء ثلاثة أنواع: فرض وهو لصلاة الفريضة۔۔۔ وواجب وهو الوضوء للطواف بالبيت ومندوب وهو الوضوء للنوم۔۔۔ وعن الغيبة والكذب وانشاد الشعر۔ (البحر الرائق ج: ۱ ص: ۱۶۔ سعيد باب فرائض الوضوء)۔

قال سيدى العارف بالله تعالى عبد الغنى النابلسی: في شرحه على هداية ابن العماد: أعلم أن الشعر ثلاثة أنواع۔ مباح ومثاب ومنهى عنه۔ (منحة الخالق على البحر الرائق ج: ۱ ص: ۱۶۔ سعيد)۔

میت کی یاد سے اگر کوئی اچھا یا بڑا کام کیا جائے تو کیا اس سے

میت کو حصہ ملتا ہے

سوال: السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ: حضرت والا سے ایک بات معلوم کرنی تھی، اور وہ یہ ہے کہ ہمارے یہاں میت کی یاد سے کچھ پروگرام کیا جاتے ہیں، جن میں کچھ تو اسلامی پروگرام ہوتے ہیں مثلاً قرآن خانی، یا اصلاحی معاشرہ کے نام سے پروگرام رکھا جاتا ہے۔ تو دوسری طرف سے کچھ خواہش پسند آدمی ہوتے ہیں۔ جو میت کے نام سے غیر اسلامی پروگرام کرتے ہیں، مثلاً گانا بجانا یا قوالی کا پروگرام یا اشعار کا نام رکھا جاتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ میت کے نام سے جو غیر اسلامی پروگرام کیا جاتا ہے۔ اس کی وجہ سے میت کو سزا ہوگی یا نہیں؟ براہ کرم جواب تحریر فرمائیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اگر میت کی یاد سے کوئی اسلامی کام کیا جائے اور وہ میت بھی اس کا موجب یا وصی ہو تو اس مرحوم کو بھی اس سے کچھ سزا ہوگی اگر اس مرحوم کو اس سے کوئی تعلق نہ ہو نہ وہ اس کا موجب ہے اور نہ اس نے اس کی وصیت کر کے گیا ہے تو ایسی صورت میں اس کو سزا نہیں ہوگی۔

الدلیل علی ما قلنا:

قوله تعالى: ولا تزر وازرة وزر أخرى۔ (سورة النجم، رقم الآية ج: ۳۸)

عن ابن عمر رضی اللہ عنہ۔ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ قال: الميت یعذب فی قبرہ بمانیح علیہ۔ (رواہ مسلم فی صحیحہ ج: ۱ ص: ۳۰۲۔ کتاب الجنائز والإمام البخاری فی صحیحہ ج: ۱ ص: ۲۵۲۔ فی کتاب الجنائز)۔

لا تؤخذ نفس بذنب غیرہا۔ بل کل نفس مأخوذة بحرما۔ ومعاقبہ بإثمہا۔ (الجامع لأحكام القرآن للقرطبی ج: ۷ ص: ۱۵۷۔ دار إحياء التراث العربی)۔

تفسیر الطبری ج: ۵ ص: ۲۵۴۔ بیروت۔

ونقله النووی عن الجمهور: أنهم تأولوا ذلك على من وصى أن يبكي عليه ويناح بعدموته، فنفذت وصيته۔ (عمدة القاری ج: ۲ ص: ۱۰۹۔ زکریا)۔

ہکذا فی فتح الملہم ج: ۲ ص: ۱۴۔ فیصل دیوبند۔

وتأویل الحدیث أنهم فی ذلك الزمان كانوا یوصون بالنوح۔ فقال علیه السلام ذلك۔ (شامی ج: ۲ ص: ۲۴۶۔ کراچی)۔

البحر الرائق ج: ۲ ص: ۱۹۳۔ سعید۔

لنگڑا اور جھینگا کھانے کا کیا حکم ہے؟

سوال: السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ: حضرت اقدس دامت برکاتہم امید ہے کہ آپ بخیر و عافیت ہوانگے، عرض یہ ہے کہ کیکڑا اور جھینگا کھانے کا کیا حکم ہے؟ براہ کرم جواب سے نوازیں۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اللہ تعالیٰ نے سمندر کے شکار کو حلال قرار دیا ہے۔ اور حدیث پاک کی روشنی میں اس شکار سے صرف مچھلی مراد ہے۔ جھینگا کے مچھلی ہونے یا نہ ہونے میں حضرات اکابرین کا اختلاف ہے۔ بعض نے مچھلی میں شمار کرتے ہیں جبکہ دوسرے بعض حضرات نے اس کو مچھلی میں شمار نہیں کرتے ہیں۔ اور اسی اختلاف پر کھانے کے حکم کی بنیاد ہے۔ احتیاط کا پہلو اختیار کرتے ہوئے جھینگا استعمال نہ کرنا ہی بہتر ہے۔ لیکن اسے استعمال کرنے والوں کو حرام خور بھی نہیں کہا جائے گا۔

کیکڑا کے بارے میں حضرات حنفیہ کا متفقہ قول ہے کہ یہ مچھلی کے قبیل سے نہیں ہے۔ لہذا یہ حرام ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

قوله تعالى: أحل لكم صيد البحر وطعامه۔ (سورة المائدة رقم الآية: ۹۶)۔
 قوله تعالى: ويحرم عليهم الخبائث۔ (سورة المائدة رقم الآية: ۳)۔
 عن ابن عمر رضي الله عنه قال: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ قال: أحلت لنا ميتتنا: الحوت، والجراد۔ (سنن ابن ماجه ص: ۲۳۲۔ كتاب الصيد)۔ (سنن الدارقطني ج: ۲ ص: ۱۸۴۔ كتاب الأشربة وغيرها)۔
 فلا يجوز اتفاقاً كحيات، وضب، وما في بحر كسرطان، إلا السمك، (الدر المختار مع الشامى ج: ۵ ص: ۶۸۔ كراچى)۔
 والضفدع، والسرطان والحية ونحوها، من الخبائث۔ (بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۱۴۴۔ كتاب الصيدز كريا)۔

مسالك اربعہ اصل سنت والجماعت میں شامل ہے

سوال: آپ کا یہ نمبر مجھے آپ کا چینل ”حبیب الفتاویٰ“ سے ملا ہے، اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ اہل سنت والجماعت میں مسالک اربعہ شامل ہیں؟ یا صرف اس میں ہمارے علماء دیوبند ہی ہیں؟ اس کی وضاحت مطلوب ہے۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اہل سنت والجماعت کہا جاتا ہے اس جماعت کو جس پر ”ما أنا علیہ وأصحابی“ کا اطلاق ہوتا ہے اور مسالک اربعہ کے ماننے والے بھی اس میں داخل ہیں اور علماء دیوبند بھی۔

الدلیل علی ما قلنا:

عن عبد الله بن عمر، رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم۔
 ليأتين على أمتي ما أتى على بني إسرائيل، حذو النعل بالنعل حتى إن كان منهم من
 أتى أمه علانية لكان في أمتي ما يصنع ذلك، وإن بني إسرائيل نفرقت على ثنتين

وسبعین ملة، وتفترق أمتی على ثلاث وسبعین ملة كلهم فی النار إلا ملة واحدة، قالوا: من هی یا رسول الله؟ قال: ما أنا علیه وأصحابی۔

(آخرجه الترمذی فی سننه ج: ۲ ص: ۹۳) باب افتراق الأمة۔

أخرجه الإمام أبو داؤد فی سننه ج: ۲ ص: ۶۳۱۔ فی باب شرح السنة من کتاب السنة۔

وهكذا أخرجه الإمام ابن ماجة۔ بتغیر یسیر۔ فی سننه: ص: ۲۸۷۔ فی باب افتراق الأمم من: ابواب الفتن۔

أخرجه البغوی فی مصابیح السنة۔ ص: ۳۰۔ فی باب الاعتصام بالکتاب والسنة۔

والفرق الناجية: هم أهل السنة البيضاء المحمدية والطريقة النقية الأحمدية، ولها ظاهر، سمي بالشریعة شرعة العامة، وبالطن، سمي بالطريقة منهاجاً للخاصة، وخلاصة خصت باسم الحقيقة، معراجاً لأخص الخاصة۔ (مرقاۃ المفاتیح ج: ۱ ص: ۲۲۸۔ قدیم)۔

بینک میں نوکری کرنے کا حکم

سوال: ہر ایک دوست بینک میں نوکری کرتا ہے کیا بینک میں نوکری کرنا جائز

ہے؟ اگر میرے دوست کا کوئی اور ذریعہ معاش نہ ہو اس کے علاوہ تو کیا یہ نوکری جاری رکھ سکتا ہے؟ تفصیلی جواب ارسال کر کے عند اللہ ماجور ہوں۔ بیٹو اتو جروا۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

سود لینا، سود دینا، اور اس کا حساب لکھنا، اور اس کی گواہی دینا باعث لعنت ہے۔ آج کل تو اکثر بینکوں میں سود کا معاملہ ہوتا ہے، اس لئے بینک میں بطور کیشیر، کلرک، منیجر، کام کرنا درست نہیں ہے، البتہ بعض حضرات نے بینک میں چوکیداری، چیراسی کی ملازمت کو جائز

رکھا ہے۔ بشرطیکہ اعانت علی المعصیہ کی نیت نہ ہو۔ لیکن یہ بھی بہتر نہیں ہے۔ جلد از جلد دوسری کسی نوکری کو تلاش کرے۔ یہ کوئی عذر نہیں ہے کہ اس کے علاوہ ہمارا اور دوسرا کوئی ذریعہ معاش نہیں ہے۔ بلکہ رزاقی ذمہ داری اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے۔ حلال ذرائع بہت ہیں، ان کو تلاش کرنا چاہئے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وما من دابة فی الأرض علی اللہ رزقها ویعلم مستقرها ومستودعها۔ کل فی کتاب مبین۔ (سورہ ہود رقم الآیة: ۶)۔

(۲) عن جابر، قال: لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ أکل الربا، وموكله، وکاتبه، وشاهديه۔ وقال: هم سواء۔ (الصحيح لمسلم ج: ۲ ص: ۲۷۰۔ فیصل)

(۳) عن صفوان بن أمية قال: كنا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ فجاءه عمرو بن قرّة فقال: یا رسول اللہ إن اللہ قد كتب علی الشقوة۔ فما أرانی أرزق إلا من دفی بکفی، فأذن لی فی الغناء فی غیر فاحشة۔ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ لا أذن لك۔ ولا کرامة۔ ولا نعمة عین۔ کذبت، أی عدوّ اللہ طیباً حلالاً۔ فاخترت ما حرّم اللہ علیک من رزقه مکان ما أحل اللہ عز وجل لك من حلاله۔ (سنن ابن ماجہ ص: ۱۸۷۔ باب المخنثین من کتاب الحدود)۔

(التفسیر للبیضاوی) تحت قوله تعالى۔ ومما رزقناهم ینفقون۔ ص: ۲۰۔

(۴) فإن كانت الوظيفة تتضمن مباشرة العمليات الربویات، أو العمليات المحرمة لآخری، فقبول هذه الوظيفة حرام۔ وذلك مل التعاقد بالربوا أخذ أو عطاء۔ أو خصم الكمبیلات، أو كتابة هذه العقود۔ أو التوقيع علیها، أو تقاضی الفوائد الربویة۔ أو دفعها، أو قیدها۔۔۔ أما إن كانت الوظيفة لیس لها علاقة مباشرة بالعمليات الربویة، مثل وظيفة الحارس۔ أو سائق السيارة۔ أو العامل علی الهاتف۔۔۔ فلا یحرم قبولها۔ إن لم یکن بنية الإعانة علی العمليات

المحرمة۔ (فقہ البیوع ج: ۲ ص: ۶۴۰ ۱۔ دار المعارف)۔

(۵) وفي فتاوى أهل سمرقند استأجر رجلاً لينحت له زمزماً أو طنبوراً أو وبرطاً
ففعل يطيب له الأجر إلا أنه يأثم في الإعانة على المعصية۔ (البحر الرائق ج: ۸
ص: ۲۰۔ باب الاجارة العاسدة سعيد)۔

اولاد کی شکایت اپنے والدین کہ یہ ہمارا حق ادا نہیں کیا یہ کیسا ہے؟

سوال: کسی کی اولاد باپ سے یہ شکایت کرتی ہے کہ تم نے ہمارا حق ادا نہیں کیا۔ لہذا
بزبان حال یہ کہتے ہیں قرآن میں والدین کے ساتھ حسن سلوک کی جو آیت (۱۵ نمبر پارہ، قضی
ربک الخ) ہے اس کے ہم مصداق نہیں ہیں۔ کیونکہ تم نے ہمارا حق ادا نہیں کیا۔ تو ہم کیوں
تمہارا خیال رکھیں۔ حالانکہ ان کا والد بوڑھا ہے محنت مزدوری کے قابل نہیں ہے (اور لڑکے
سب شادی شدہ ہیں کام بھی کرتے ہیں) ان کی یہ سوچ رکھنا اور اس پہ عمل کرنا صحیح ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

ہر مسلمان سے چند حقوق کا تعلق ہوا کرتا ہے۔ جیسے والدین، بیوی یا شوہر، اپنی اولاد،
اقارب و اعراء، خادم، غلام، باندی پڑوسی، اور عام مسلمانوں کے حقوق۔

اور ہر حقدار کے حق کو ادا کرنا ضروری ہے۔ ان مذکورہ حقوق میں سے چند حقوق تو ایسے
ہیں۔ جو از قبیل فرائض ہیں۔ جیسے والدین کے حقوق۔

اللہ تعالیٰ نے والدین کے ساتھ حسن سلوک اور احسان کا معاملہ کرنے کا حکم فرمایا ہے۔
اس لئے کہ انہوں نے بھی تم پر احسان کیا ہے۔

هل جزاء الا احسان الا احسان۔

احسان کے بدلے احسان کے علاوہ اور کیا ہو سکتا ہے۔ والدین نے اپنی اولاد کے
حقوق ادا کئے یا نہیں؟ وہ اپنی جگہ پر ہے۔

لیکن کیا بغیر ماں باپ کی شفقت و خدمت کے کوئی لڑکا بڑا ہو جاتا ہے لڑکے کا وہ قول جو

سوال میں مذکور ہے بے انتہا قابلِ مذمت ہے۔ اس کے اس جملہ سے دہریت اور کفر کی بو آتی ہے ایسے لڑکے پر لازم ہے فوراً توبہ و استغفار کرے اور اپنے ایمان اور آخرت کو بچانے کی فکر کرے اور ماں باپ کے قدموں میں گر کر اپنی آخرت کو بچائے۔

حدیث پاک میں والدین کی اطاعت کا حکم دیا گیا ہے، اور ساتھ ساتھ یہ بھی بتایا گیا ہے کہ۔ وَاِنْ ظَلَمَاهُ، وَاِنْ ظَلَمَاهُ، وَاِنْ ظَلَمَاهُ۔

اگرچہ انہوں نے تم پر ظلم کیا ہو۔ حضرات مفسرین تو لکھتے ہیں کہ والدین اگر کافر ہوں تب بھی ان کے لئے ہدایت کی دعائیں کرنی چاہئے، اور غور سے دیکھئے روح شریعت اور مسلک فقہاء کو۔۔۔۔۔

والدین پر اگر اپنی اولاد کا قرض ہو اور اسے وہ ادا نہیں کر پارہے ہوں تو ان کو اولاد کی قرض کی وجہ سے مجبوس نہیں کیا جائے گا۔

اولاد پر اپنے والدین کا نفقہ لازم ہے۔ اگرچہ والدین کمائی پر قادر ہوں ایک قول کے مطابق۔

اولاد اگر مالدار ہو، تو والدین کا نفقہ اولاد کے مال سے دیا جائے گا۔

الدلیل علی ما قلنا:

وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا، إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما۔ (سورة الاسراء، رقم الآية: ۳۳)۔

(۲) عن علی: قال: ان قريشا هم أئمة العرب أئمة ابرارها أئمة ابرارها۔ وفجارها أئمة فجارها۔ ولكل حق فأدوا إلى كل ذي حق حقه۔ (المصنف لابن أبي شيبة ج: ۱ ص: ۲۹۱۔ کتاب الفضائل المجلس العلمي)۔

(۳) وعن ابن عباس۔ رضي الله عنهما۔ قال: قال رسول الله۔ صلى الله عليه وسلم۔ من أصبع مطبعا لله في والديه أصبح له بامان مفتوحان من الجنة۔ وإن كان واحداً

فواحداً ومن أمسى عاصياً لله في والديه أصبح له بابان مفتوحان من النار۔ إن كان واحداً فواحداً۔

قال رجل: وإن ظلماه؟ قال: وإن ظلماه، وإن ظلماه۔ (مشكاة المصابيح ج: ۲ ص: ۲۲۱۔ ابواب البر والصلة۔ الفصل الثالث۔ مكتبة بلال۔

(۴) قوله تعالى: وبالوالدين إحساناً، لأنها السبب الظاهري للوجود والتعيش۔ (تفسير المظهری ج: ۵، ص: ۲۸۷۔ زكريا ديوبند)۔ تفسير روح المعاني ج: ۹ ص: ۸۷۔

(۵) لأن الوالدين: إذا كانا كافرين، فله أن يدعو لهما بالهداية، والإرشاد، وأن يطلب الرحمة لهما بعد حصول الإيمان۔ (التفسير الكبير ج: ۲۰ ص: ۱۹۱۔ دار إحياء التراث العربي۔ تفسير القرطبي ج: ۱۰ ص: ۲۳۹۔ دار إحياء التراث العربي)۔

(۶) ولا يجس والد وإن علا في دين ولده وإن سفل۔ (مجمع الأنهر ج: ۲ ص: ۱۹۲۔ فقيه الأئمة ديوبند)۔ (شامی ج: ۳ ص: ۲۱۲۔ کراچی)۔ الدر المنقی ج: ۲ ص: ۱۹۲۔ فقيه الأئمة ديوبند۔

حاشية الشرنبلالی علی دور الحکام غرر الأحکام۔ ج: ۱ ص: ۲۱۸۔ قدیم۔ الفقه الاسلامی وادلتہ ج: ۸ ص: ۵۹۶۔ دار الفكر المعاصر۔

(۷) وتجب النفقة بأنواعها على الحر (بطفله) يعم الأنثى والجمع (الفقير) وتحتة في الشامية: قال في الذخيرة: فإن اقدر على الكسب تفرض النفقة عليه۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۳ ص: ۲۱۲۔ مطلب الصغير والمكتسب نفقته في كسبه، لا على أبيه کراچی)۔

عمرہ کے طواف میں اگر رمل بھول جائے تو کیا اس کا طواف

ہوگایا نہیں؟

سوال: عمرہ کے طواف میں اگر کوئی شخص رمل بھول جائے تو کیا کرنا ہوگا؟ طواف ہوگایا نہیں؟

الجواب: حامداً ومصلياً: واللہ الموفق بالصواب

ہر وہ طواف جس کے بعد سعی ہے، اس میں پہلے تین چکروں میں رمل کرنا مسنون ہے، اگر کوئی شخص پہلے چکر میں رمل کرنا، بھول جائے تو دوسرے اور تیسرے چکر میں رمل کرے۔ اور اگر پہلے تینوں چکروں میں رمل کرنا بھول جائے، تو اس کا طواف درست ہو جائے گا۔ اور کوئی چیز لازم نہیں ہوگی۔ البتہ رمل کی جو فضیلت تھی وہ اسے نہیں ملے گی۔ اور بقیہ چار چکروں میں رمل نہ کرے، چونکہ اس میں رمل نہ کرنا مسنون ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

عن أبي الطفيل، قال: قلت لابي بن عباس: رأيت هذا الرمل بالبیت ثلاثه أطواف ومشي أربعة أطواف۔ أسنة هو؟ فإن قومك يزعمون أنه سنة قال فقال: صدقوا، وكذبوا قال قلت: ما قولك: صدقوا، وكذبوا؟ قال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمه مكة، فقال المشكرون إن محمداً وأصحابه لا يستطيعون أن يطوفوا بالبیت من الهزال وكانوا يحسدونه۔ قال: فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرملوا ثلاثاً ويمشوا أربعاً۔ (الصحيح لمسلم ج: ۱ ص: ۲۱۱۔ باب استحباب الرمل۔ فی الطواف فی العمرة۔ وفي الطواف الأول فی الحج۔ (فیصل)۔

(۲) وأما الرمل: فالأصل فيه أن كل طواف بعده سعی فمن سننه الاصطباع

والرمل فی الثلاثة الأشواط الأول منه۔ وکل طواف لیس بعده سعی فلا رمل فیہ۔
وهذا قول عامة الصحابة۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۳۴۱۔ زکریا۔

النهر الفائق ج: ۲ ص: ۷۶۔ زکریا۔

شامی ج: ۲ ص: ۴۹۸۔ کراچی۔

ہندیہ ج: ۱ ص: ۲۲۶۔ رشیدیہ۔

(۳) (ورمل) أى مشى بسرعة مع تقارب الخطى وهز كتفيه (فی الثلاث الأول)
استثناءً (فقط) فلو تركه أو نساہ ولو فی الثلاثة لم یرمل فی الباقي، وتحتہ فی
السامية: قال فی الفتح ولو مشى شوطاً ثم تذر لا یرمل إلا فی شوطین، وإن لم
یذكر فی الثلاثة لا یرمل بعد ذلك أى لأن ترک الرمل فی الأربعة سنة فلو رمل
فیہا کان تاراً كاللسنتين وترک إحداہما أسهل بحر۔

الدر المختار مع الشامی ج: ۲ ص: ۴۹۸۔ کراچی۔

النهر الفائق ج: ۲ ص: ۷۶۔ زکریا۔

البحر الرائق ج: ۳ ص: ۳۳۰۔ سعید۔

لباب المناسک مع شرحہ ص: ۷۶۔ دار الکتب العلمیہ۔

ہاتھ یا پیر میں مہندی لگانے کا کیا حکم ہے

سوال: دریافت طلب امر یہ ہے کہ مرد اور عورتوں کے لئے ہاتھ اور پیروں میں
مہندی لگانے کا کیا حکم ہے؟ براہ کرم مدلل جواب پے نوازیں، عین نوازش ہوگی۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

عورتیں اپنے ہاتھ اور پاؤں میں مہندی لگا سکتی ہیں، بلکہ ان کے لئے یہ باعث زینت
ہے، اور مردوں کے لئے ہاتھ اور پاؤں میں مہندی لگانا شرعاً درست نہیں ہے۔ البتہ بطور

علاج استعمال کرنے کی گنجائش ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن أبی نضرة عن رجل عن أبی هريرة۔ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفى لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفى ريحه۔ (سنن الترمذی ج: ۲ ص: ۱۰۷۔ باب ماجاء فی طيب الرجال والنساء من أبواب الأدب)۔

(۲) وعن أبی هريرة۔ رضى الله عنه۔ قال: أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ بمخنث۔ قد خضب يديه ورجليه بالحناء۔ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ ما بال هذا؟ قالوا: يتشبه بالنساء فأمر به فنفي إلى النقيع۔ فقال: يا رسول الله۔ ألا تقتله۔ فقال: إني نهيت عن قتل المصلين۔ رواه ابو داؤد۔ (مشكاة المصابيح ج: ۲ ص: ۳۸۷۔ باب الرجل مكتبه ملت)۔

(۳) عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ المتشبهات بالرجال من النساء والمتشبهين بالنساء من الرجال۔ هذا حديث احسن صحيح۔ (سنن الترمذی ج: ۲ ص: ۱۰۶۱۔ ابواب الأدب)۔

(۴) حدثنا صفية بنت عصة عن عائشة أن امرأة مدت يدها إلى النبي صلى الله عليه وسلم۔ بكتاب فقبض يده فقالت: يا رسول الله، مددت يدي إليك بكتاب قلم تاخذه فقال۔ إني لم أدر أيد امرأة هي أو رجل۔ قالت: بل يد امرأة۔ قال: لو كنت امرأة لغيرت اظفارك بالحناء۔

(سنن النسائی ج: ۲ ص: ۲۳۷۔ باب الخضاب للنساء مكتبه بلال، دیوبند)۔
(۵) يستحب للرجل خضاب شعره، ولحيته، ولو في غير الحرب في الأصح، وتحتة في الشامية، لا يديه ورجليه۔ فإنه مكروه للتشبيه بالنساء۔ (شامی ج: ۲ ص: ۴۲۲۔ کتاب الحظر والاباحہ۔ کراچی)۔

غیر مسلم کی دعوت میں شرکت کرنا

سوال: اگر کوئی غیر مسلم اپنی والدہ کے انتقال پر کچھ مسلمانوں کو دعوت کرے، تو کیا اس میں شریک ہو سکتے ہیں؟ براہ کرم مدلل جواب پے نوازیں۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

غیر مسلم کی میت کی دعوت میں جانا غیرت اسلامی کے خلاف ہے مصالح شرعیہ کے پیش نظر حسب المصالح مشروع ہے بشرطیکہ ضیافت حلال چیز سے ہو۔ اگر معلوم ہو جائے کہ یہ ضیافت حرام چیز سے ہے۔ تو پھر اس کا کھانا حرام ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا عدوی وعدوکم أولیاء تلقون إلیہم بالمودة الخ۔ (سورة الممتحنة۔ رقم الآية ج: ۱)۔

(۲) عن أبی وائل، وإبراهیم، قالوا: لما قدم المسلمون أصابوا من أطعمة المجوس من جنبهم وخبزهم، فأكلوا ولم یسألوا عن ذلك۔ (المصنف لابن أبی شیبہ ج: ۱ ص: ۱۶۱۔ المجلس العلمی رقم الحدیث۔ ص ۳۳۳)۔

(۳) ولا بأس بالذهاب إلی ضیافة أهل الذمة هكذا ذکر محمد۔ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ وفي اضحیة النوازل المجوسی أو النصرانی إذا دعا رجلاً إلی طعامه تکره الاجابة وان قال اشتریت اللحم من السوق فإن کان الداعی نصرانیاً فلا بأس به وما ذکر فی النوازل فی حق النصرانی یخالف رواية محمد۔ رحمہ اللہ تعالیٰ۔

(الفتاویٰ الہندیہ ج: ۵ ص: ۳۲۷۔ کتاب الکراہیۃ۔ الباب الرابع عشر فی أهل الذمة والاحکام التي تعود إلیهم۔ رشیدیہ۔

(۴) ویقبل قول الفاسق، والکافر، والعبد فی المعاملات لکثرت وقوعها: وتحتہ فی الشامیۃ: قوله لکثرة وقوعها: فاشترط العدالة فیها، یؤدی إلی الحرج

وقلما یجد الإنسان المستجمع لسرائط العدالة الخ۔

شامی ج: ۶ ص: ۳۴۵۔ کتاب الحظر والإباحة۔ کراچی۔

(۵) أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه إن كان غالب ماله من الحلال فلا بأس إلا أن يعلم بأنه حرام۔ فامن كان الغالب هو الحرام ينبغي أن لا يقبل الهدية۔ ولا يأكل الطعام إلا أن يخبره بأنه حلال۔ ورثته أو استقرضته من رجل۔ كذا في الينابيع۔ (الفتاوى الهندية ج: ۵ ص: ۳۴۲۔ الباب الثاني عشر في الهدايا والضيافات۔ رشيدية)۔

(۴) ويقبل قول الفاسق، والكافر، والعبد في المعاملات لكثرت وقوعها: وتحت في الشامية: قوله لكثرة وقوعها: فاشتراط العدالة فيها يؤدي إلى الحرج، وقلما يجد الإنسان المسجمع لسرائط العدالة الخ۔

شامی ج: ۶ ص: ۳۴۵۔ کتاب الحظر والإباحة۔ کراچی۔

(۵) أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه إن كان غالب ماله من الحلال فلا بأس إلا أن يعلم بأنه حرام۔ فان كان الغالب هو الحرام ينبغي أن لا يقبل الهدية۔ ولا يأكل الطعام إلا أن يخبره بأنه حلال۔ ورثته أو استقرضته من رجل۔ كذا في الينابيع۔ (الفتاوى الهندية ج: ۵ ص: ۳۴۲)۔

البا ب الثاني عشر في الهدايا والضيافات۔ رشيدية۔

کیا قبل کے علاوہ دوسری جگہوں سے جماع کرنا جائز ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام مندرجہ ذیل مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے اس (اپنی بیوی) کے قبل اور کے علاوہ کسی دوسری جگہ جماع کر کے اپنی شہوت پوری کرے۔

مثلاً اپنی بیوی کے شکم پر اپنے عضو تناسل سے ملا مس کر کے اپنی شہوت پوری کرے یا

اپنی بیوی کی دونوں پستانوں کے درمیان اپنے عضو تناسل سے ملا مسہ کر کے اپنی شہوت پوری کرے یا اپنی بیوی کی دونوں رانوں کے درمیان ملا مسہ کر کے اپنی شہوت پوری کرے۔ یا اپنی بیوی کے ہاتھ میں اپنے عضو تناسل کو دیکر شہوت پوری کرے۔ و علیٰ ہذا القیاس۔ تو اس کا حکم یہ ہے۔ برائے مہربانی جواب پے نواز کر شکریہ کا موقع عنایت فرمائیں۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

ناجائز تو نہیں ہے، البتہ بیوی کی رضا مندی کا خیال رکھے، چونکہ وٹی میں میاں بیوی دونوں کا حق ہوتا ہے، لیکن بغیر عذر ایسا نہ کرنا ہی بہتر ہے۔ چونکہ اس میں ایک خاص قسم کا پانی ضائع ہوتا ہے۔ جس میں اللہ تعالیٰ نے قدرت تو لید رکھی ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) نساؤکم حرث لکم فأتوا حراثکم انی شئتم۔ و قدموا لانفسکم۔ واتقوا اللہ۔ واعلموا انکم ملقواہ۔ وبشر المؤمنین۔ (سورۃ البقرہ رقم الآیۃ: ۲۲۳)۔

(۲) قال محمد بن الحسن: قلت (للشافعی) فما تقول لو وطئها بین ساقین، أو تحت بطنها، أو أخذت ذکرہ بیدھا۔ أفی ذلک حرث؟ قال: لا: قلت: أفتحرم ذلک قال: لا:- (تفسیر المظہری ج: ۱ ص: ۳۱۲) زکریا۔

(۳) قال الخطیب: لما سئل عن ذلک، ما صح عن النبی۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ فی تحلیلہ ولا تحریمہ شیئی۔ (تفسیر روح المعانی ج: ۲ ص: ۱۸۹۔ زکریا)۔

(۴) إن سبب إتيان النساء فی لأدبار الاستقذار، وذلک منتف فیمن وطئها بین ساقیھا، ونحو ذلک۔ (تفسیر المظہری ج: ۱ ص: ۳۱۳۔ زکریا)۔

(۵) ولا يجوز تفويت حق الإنسان من غير رضاه، فإذا رضيت، جاز۔ (إعلاء السنن ج: ۱ ص: ۴۰۴۔ کراچی)۔

(۶) فيكون الوطء حقاً لهما، لأنه لو لم يكن لها فيه حق لما وجب استئذانها في العزل۔ (الفقه الإسلامي وأدلته ج: ۹ ص: ۶۵۹۹۔ دار الفكر المعاصر)۔

إذا جامع فلم یمن حدیث کی تحقیق

سوال: اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث پاک جس کے الفاظ ہیں: ارأیت إذا جامع فلم یمن۔ کس کتاب میں ہے اور صحت کے لحاظ سے کس درجہ کی ہے؟ برائے کرم وضاحت فرمادیں، ہم آپ کے بے حد شکرگزار ہوں گے۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

رواہت بالا احادیث کی کئی کتابوں میں مذکور ہے، ان میں صحیحین اور مسند احمد سرفہرست ہے، دیکھئے ”المعجم المفہر س لا لفاظ الحدیث: صحت کے اعتبار سے بھی اعلیٰ درجہ کی ہے۔ کیونکہ بخاری و مسلم دونوں بزرگوں نے اسے اپنی کتاب میں جگہ دی ہے۔ البتہ حکم کے لحاظ سے یہ روایت منسوخ ہے۔ ناخ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے۔

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ إذا جلس بین شعبہا الاربع ثم جہدھا فقد وجب علیہ الغسل۔ زاد مسلم۔ وإن لم ینزل۔

امام نوویؒ شرح مسلم میں اس روایت کے ذیل میں فرماتے ہیں:-

”إن الأمة مجمعة الآن على وجوب الغسل بالجماع، وإن لم يكن معه انزال، وكانت جماعة من الصحابة على أنه لا يجب إلا بالانزال ثم رجع بعضهم۔ وانعقد الاجماع بعد الآخرين۔

الدلیل علی ما قلنا:-

(۱) عن زید بن خالد أنه سأل عثمان بن عفان قال: أرايت إذا جامع الرجل امرأته فلم یمن؟ قال عثمان: يتوضأ كما يتوضأ للصلاة۔ ویغسل ذكره، قال عثمان: سمعته من النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ فسألت عن ذلك علیاً والزبیر وطلحة وأبی بن کعب، فأمروہ بذلك۔ (الصحيح للبخاری۔ باب من لم یر الوضوء من المخرجین، القبل والدبر۔ لقوله تعالى: أو جاء أحد منكم من

الغائط-

(٢) عن أبي سلمة أن عطاء بن يسار- أخبره أن زيد بن خالد الجهني- أخبره أنه سأل عثمان بن عفان، قال: قلت أرايت إذا جامع الرجل المرأة فلم يمن؟ فقال عثمان: يتوضأ وضوءه للصلاة ويغسل ذكره- وقال عثمان: سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم- قال: وسألت عن ذلك علياً- والزبير، وطلحة، وأبي بن كعب، فأمروه بذلك-

مصنف ابن أبي شيبة: باب من كان يقول الماء من الماء، رقم الحديث ص: ٩٦٥-

(٣) وأجاب الحافظ وغيره بأن الحديث ثابت من جهة اتصال اسناده وحفظ رواته وليس هو فرداً ولا يقدر فيه افتاؤهم بخلافه لأنه ثبت عندهم ناسخه فذهبوا اليه، فكم من حديث منسوخ- وهو صحيح من حيث الصناعة الحديثية- وقد ذهب الجمهور إلى نسخه بحديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم- قال: إذا جلس بين شعبها الأربع ثم جهدها فقد وجب الغسل- (رواه الشيخان وأبو داود والنسائي وابن ماجه وبحديث عائشة نحوه مرفوعاً في مسلم وغيره وروى أحمد والشافعي والنسائي وابن ماجه والترمذي وقال: حديث حسن صحيح-

وابن حبان وصحيحه عن عائشة مرفوعاً: إذا التقى الختانان فقد وجب الغسل- وبما رواه احمد وابوداؤد وغيرهما عن سهال بن سعد حدثني أبي بن كعب أن الفتيا التي كانوا يقولون: الماء من الماء رخصة- كان رسول الله صلى الله عليه وسلم- رخص بها في أول الاسلام ثم أمر بالاغتسال بعد- صحيحه ابن خزيمة وابن حبان وغيرهما، قال الحافظ، على أن حديث الغسل وإن لم ينزل أرجح لأنه بالمنطوق من حديث الماء من الماء لأنه بالمهرم أو بالمنطوق ايضاً- لكن ذاك

أصرح منه، وروی ابن ابی شیبہ وغیرہ۔ عن ابن عباس۔ أنه حمل حديث الماء من الماء على صورة مخصوصة وهي ما يقع في المنام من رؤية الجماعه۔ (شرح الزقانی علی المؤطا ج: ۱ ص: ۱۹۶۔ مكتبة الثقافة الدينية قاهرة۔)

(۴) فی آخر کتاب الغسل ونبین هناك أنه منساوخ ولا يقال إذا كان منسوخاً كيف يصح الاستدلال به لأننا نقول المنسوخ منه عدم وجوب الغسل وناسخه الامر بالغسل۔ (فتح الباری ج: ۱ ص: ۲۸۳)۔ بیروت۔

(۵) وهذا منسوخ لما بيناه ومذهب الجمهور هو أن ايجاب الغسل لا يتوقف على انزال المنى۔ بل متى غابت الحشفة في الفرج وجب الغسل على الرجل والمرأة، ولذا جاء في رواية اخرى في (الصحيح) وإن لم ينزل۔ (عمدة القاری ج: ۳ ص: ۲۵۲)۔ دار إحياء التراث العربی۔

قبرستان میں بلڈنگ وغیرہ بنا کر کرایہ دینا کیسا ہے؟

سوال: مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ جس زمین کو قبرستان کے لئے وقت کیا گیا ہے اس میں بلڈنگ وغیرہ بنا کر اس کے نفع سے قبرستان کی دیگر حوائج میں لگا سکتے ہیں؟ برائے کرم دین کے صحیح موقف سے ہمیں آگاہ فرمائیے ممنون ہوں گا۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

قبرستان کے لئے موقوفہ جگہ پر قبریں ہی بنانی چاہئے۔ تاکہ واقف کا منشا پورا ہو سکے۔ اس پر بلڈنگ اور دوکانیں وغیرہ کی تعمیر درست نہیں ہے۔ لیکن اگر قبرستان بہت کشادہ ہو۔ اس میں ایک کنارہ ایسا ہو جو دفن کے کام میں نہ آتا ہو۔ یا دوسرے کے قبضہ کا ڈر ہو۔ تو اس جگہ کی حفاظت کی غرض سے قبرستان کی مصلحت کے لئے کچھ بنایا جاسکتا ہے، جیسے دوکانیں وغیرہ لیکن اگر دفن کے لئے لوگوں کو اس جگہ کی ضرورت پڑ جائے تو اسے ہٹا کر اس میں بھی دفن کیا جائے گا۔

الدليل على ما قلنا:

(١) شرط الواقف كنص الشارع، أى: فى المفهم والدلالة- (الدر المختار مع الشامى ج: ٢ ص: ٢٣٣) كراچى-

(٢) ونص أبو عبد الله الدمشقى فى (كتاب الوقف) عن شيخه شيخ الاسلام قول الفقهاء: نصوصه- (الواقف) كنص الشارع- (شامى ج: ٢ ص: ٢٣٣- كراچى)-

(٣) فإن شرائط الوقف معتبرة إذا لم تخالف الشرع- (شامى ج: ٢ ص: ٣٦٦- كراچى)-

(٤) شرط الواقف كنص الشارع، فيجب اتباعه- (شامى ج: ٢ ص: ٢٩٥- كراچى)-

(٥) سئل القاضى الإمام شمس الأئمة محمود الآز وجندى عن المقبرة القرية إذا اندرست- ولم يبق فيها أثر الموتى لا العظم ولا غيره- فهل يجوز زرعها واستغلالها؟ قال: لا، ولها حكم المقبرة- (الفتاوى الهندية ج: ٢ ص: ٢٤١- رشيديه)-

(٦) أرض لأهل قرية، جعلوها مقبرة، وأقبروا فيها، ثم إن واحد من أهل القرية يبنى فيها بيتاً لوضع اللبن، وأداة القبر، وأجلس فيها من يحفظ المتاع بغير رضا أهل القرية- أو رضى بذلك بعض- إن كان فى القبر سعة بحيث لا يحتاج إلى ذلك المكان- رفع البناء حتى يقبر فيه- (فتاوى قاضى خان ج: ٣ ص: ١٩١- ١٩٢) بيروت-

ضحوی صغریٰ اور کبریٰ میں فرق؟

سوال: (۱) ضحوی صغریٰ اور کبریٰ میں کیا فرق ہے؟

(۲) ”السلام علیکم“ پردس نیکیاں اور ”ورحمۃ اللہ“ پر بیس نیکیاں اور ”وبرکاتہ“ پر تیس نیکیاں

ملتے ہیں۔ کیا یہ کسی حدیث سے ثابت ہے؟ براہ کرم مدلل جواب سے نوازیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

(۱) سورج کی روشنی اچھی طرح نکلنے کے بعد سے لے کر زوال شمس تک وقت شرعاً

ضحوہ کہا جاتا ہے۔ ٹھیک دو پہر یعنی ”نصف النہار الشرعی“ کو ضحوی کبریٰ اور اس سے قبل جو

حالت رہتی ہے اسے ضحوی صغریٰ کہا جاتا ہے۔ (۱)

چند احکام شرعیہ ایسے ہیں جو ضحوی کبریٰ سے متعلق ہیں۔

چنانچہ حدیث پاک میں ضحوی کبریٰ یعنی استواء الشمس کے وقت نماز پڑھنے سے منع کیا

گیا ہے۔

حضرات فقہاء نے لکھا ہے کہ رمضان المبارک، ندر معین اور نفل روزے کی نیت رات

سے لیکر ضحوی کبریٰ تک کسی بھی وقت کر سکتے ہیں۔

(۲) السلام علیکم پردس نیکیاں، اور ”ورحمۃ اللہ“ پر بیس نیکیاں اور ”وبرکاتہ“ پر تیس نیکیاں

ملتے ہیں۔ یہ صحیح صریح حدیث سے ثابت ہے۔ (۲)

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) فوقت الضحوة من حین تبیض الشمس إلی أن تزول۔ (المبسوط

للسرخسی ج: ۹ ص: ۵) جدید۔

ہکذا فی: الفقہ الاسلامی وأدلّٰتہ ج: ۴ ص: ۲۵۳۰۔ دار الفکر المعاصر۔

نصف النہار الشرعی هو الضحوة الکبریٰ۔ (شامی ج: ۲ ص: ۴۰۳۔ کتاب

الصوم مطلب فی حکم الاستمناء بالید۔ کراچی)۔

وكره تحريماً مطلقاً مع شروق واستواء. وتحتة في الشامية: لرواية أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم. أنه نهى عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس. وبأن المراد: انتصاف النهار الشرعي، وهو الضحوة الكبرى. (شامى ج: ١ ص: ١٤١ - كتاب الصلوة، مطلب يشترط العلم. بدخول الوقت كراچى).

فيصح أداء صوم رمضان، والنذر المعين. والنفل، بنية من الليل، فلا تصح قبل الغروب ولا عنده إلى الضحوة الكبرى، ولا بعدها، ولا عندها. (الدر المختار مع الشامى ج: ٢ ص: ٣٤٤ - كتاب الصوم. كراچى).

في المسئلة الثانية:

(٢) عن عمران بن حصين: رضى الله عنه. قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: "السلام عليكم" فرد عليه، فجلس. فقال: عشر. ثم جاء رجل آخر، فقال: السلام عليكم ورحمة الله. فرد عليه فجلس فقال: عشرون. ثم جاء آخر، فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. فرد عليه، فجلس فقال: ثلاثون.

رواه أبوداؤد في سننه ج: ٢ ص: ٤٠٦. في باب، كيف السلام. بلال. (رواه الترمذى في سننه ج: ٢ ص: ٩٨. باب، ما ذكر في فضل السلام. مكتبه بلال).

رواه البغوى في مصابيح السنة ج: ١ ص: ٣٩٨. في باب السلام. من كتاب الآداب، مكتبه ملت.

سلام کرنا اور اس کے جواب دینے کا حکم

سوال: کیا سلام کرنا سنت اور جواب دینا واجب ہے؟
اور دعوت قبول کرنا واجب ہے؟ اور اس میں شرکت کرنا مستحب ہے؟ براہ کرم مدلل جواب سے نوازیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

سلام کرنا سنت ہے، اور اس کا جواب دینا واجب ہے، مگر یہاں سنت پر عمل کرنا واجب سے بہتر ہے۔ اگرچہ فقہی قواعد میں ہے کہ ”أن الواجب ثوابه أكمل“ سنت کی بنسبت واجب کا ثواب کا اکمل ہے۔ لیکن چند مواقع اس سے مستثنیٰ ہیں۔ جس میں سلام کا مسئلہ بھی ہے۔ (۱)
(۲) دعوت قبول کرنے کے سلسلہ میں بعض حضرات کہتے ہیں یہ واجب ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ یہ سنت ہے، یہی اصح قول ہے۔ اور اگر کوئی عذر نہ ہو تو اس میں شرکت کرنا مستحب ہے، کھائے یا نہ کھائے، البتہ کھانا بہتر ہے تاکہ میزبان خوش ہو جائے۔ (۲)

الدلیل علی ما قلنا:

فی المسئلة الأولى:

(۱) قالوا إن السلام سنة۔۔۔ وإسما ع ردہ واجب: بحیث لو لم یسمعه لا یسقط هذا الفرض عن السامع۔ (شامی ج: ۶ ص: ۴۱۳)۔ کتاب الحظر والإباحة۔ کراچی۔

وفی التاتارخانیة عن الفقیہ أبی جعفر۔ التسلیم تحية وإجابتها فرض۔ (المصدر السابق ج: ۶ ص: ۴۱۶)۔ کتاب الحظر والإباحة زکریا دیوبند۔

(۳) السلام ابتداء وجوباً: والأول أفضل مع أنه سنة: ومن القواعد: أن الواجب ثوابه أكمل۔ ولعل وجهه أنه مشتمل علی التواضع۔ (مرقاۃ المفاتیح ج: ۹ ص: ۴۵)۔ باب السلام من کتاب الأدب۔

فی المسئلة الثانية:

(۱) عن أبي هريرة- رضي الله عنه- أن النبي صلى الله عليه وسلم- كان يقول: شر الطعام طعام الوليمة- يدعى لها الأغنياء، ويترك الفقراء: ومن ترك الدعوة عصي الله ورسوله-

رواه البخارى فى صحيحه- ج: ۲ ص: ۷۷۸- فى كتاب النكاح- وأيضاً رواه مسلم فى صحيحه: ج: ۱ ص: ۲۶۳- فى باب الأمر بإجابة الداعى إلى الدعوة من كتاب النكاح-

ولأن إجابة الدعوة سنة، سواء كانت وليمة أو غيرها- وبه قال أحمد ومالك ثم غير الوليمة من الدعوات مستحبة عندنا- (بناية شرح الهداية للعيني ج: ۱ ص: ۹۹- كتاب الكراهة- دار الفكر بيروت)-

اختلف فى إجابة الدعوى- قال بعضهم- واجبة لا يسع تركها- وقال العامة: هى سنة- والأفضل أن يجيب إذا كانت وليمة- وإلا فهو مجيز- ولأن فيه إدخال السرور فى قلب المؤمن- وإذا أجاب فعل ما عليه، أكل أولاً- (شامى ج: ۲ ص: ۳۲۸- كتاب الحظر والإباحة- كراچى)- هكذا فى الهندية ج: ۵ ص: ۲۲۳- كتاب الكراهية- رشيديه)-

تسن عند الحنفية إجابة الدعوة-

(الفقه الاسلامى وأدلته- ج: ۹ ص: ۲۶۲۰- كتاب النكاح، المبحث الخامس، مندوبات عقد النكاح، دار الفكر المعاصر)-

پلاسٹک کا ٹانگ لگا کر نماز پڑھنا کیسا ہے

سوال: سردیوں کے موسم میں سرد ہواؤں سے بچنے کے لئے مساجد میں پلاسٹک ٹانگتے ہیں، اور وہ ایسی ہوتی ہیں کہ اس پار کا نظارہ مثل شیشے کے نظر آتا ہے، تو کیا یہ سترہ کا کام

دے سکتی ہے۔ براہ کرم مدلل جواب سے نوازیں۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

پلاسٹک کا جو پردہ لٹکایا جاتا ہے۔ اس سے بھی سترہ کا کام چلے گا اگرچہ گزرنے والے نظر نہ آئے۔ دوسری جانب مثل شیشہ نظر آنا یہ سترہ کے منافی نہیں ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) یجزی من السترة قدر مؤخرة الرجل۔ ولو بدقة شعرة۔ (شامی ج: ۱ ص: ۶۳۷۔ کراچی)۔

حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی ص: ۳۶۶۔ دارالکتاب۔

حاشیۃ الشرنبلالی علی درر الحکام شرح غرر الأحکام ج: ۱ ص: ۱۰۵۔

(۲) ویجوز أن یكون (الحائل) ستارة معلقة إزار کع أو سجد یحر کهارأس المصلی۔ ویزیلها من موضع سجوده، ثم تعود إذا قعد أو قام، وصورته: أن تكون الستارة من ثوب أو نحوه معلقة فی سقف مثلاً۔ (شامی ج: ۱ ص: ۶۳۶۔ کراچی)۔

(۳) قوله فی غلط الأصابع خلاف المذهب۔ فلا حد لما روی الحاکم عن أبی هريرة مرفوعاً یجزی السترة قدر مؤخرة الرجل ولو بدقة شعرة۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی ص: ۳۶۶۔ دارالکتاب دیوبند)۔

جنگلی کبوتر کھانا کیسا ہے؟

سوال: مفتی صاب مسئلہ یہ ہے کہ پالتو اور جنگلی کبوتر دونوں کو ذبح کر کے کھانا صحیح ہے یا نہیں؟ یا پھر دونوں میں سے کون سے کبوتر کا کھانا صحیح ہے؟ حضرت مفتی صاحب مسئلہ کی وضاحت فرمائیں عین نوازش ہوگی۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

کبوتر کا کھانا جائز ہے وہ اگر پالتو ہو اور اپنی ملکیت میں ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور اگر جنگلی ہو، اور اسے حلال طریقے پر شکار کیا گیا ہو، تو اس کو بھی کھانا جائز ہے۔ (۱)

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) وما لا مخلب له من الطیر فالمستأنس منه كالذجاج۔ والبط۔ والمتوحش كالحمام۔ والفاختة۔ والعصافیر۔۔۔ حلال بالإجماع۔ (بدائع الصنائع ج: ۴ ص: ۱۳۵۔ کتاب الذبائح والصيد، زکریا)۔

من نصب شبكة فتعقل بها صید ملکہ صاحب الشبكة۔ (الفتاویٰ الہندیہ ج: ۵ ص: ۴۱۷۔ کتاب الصيد، الباب الثانی فی بیان ما یملک بہ الصيد)۔

الدر المختار مع الشامی ج: ۶ ص: ۴۶۲۔ کتاب الصيد۔ کراچی۔

ولأن من سبق إلى المباح، فهو أحق به۔ (مرقاۃ الفاتیح ج: ۳ ص: ۲۵۸۔ باب التنظیف والتکبیر من ابواب الجمعة الفصل الثالث)۔

المباح یملک بالسبق إلیه۔ (الفقه الاسلامی وأدلته ج: ۴ ص: ۲۸۳۱۔ المبحث الرابع متى یملک الصائد المصيد۔ دار الفکر المعاصر)۔

المباح یملک بالإحراز۔ (القواعد الفقہیہ ص: ۱۱۸۔ رقم القاعدة ص: ۳۰۳۔ دار الکتاب)۔

جمعہ کے روز کس وقت سورہ کہف کی تلاوت افضل ہے

سوال: ایک مسئلہ کے بارے میں معلوم کرنا ہے، جمعہ کے روز سورہ کہف پڑھنے کا

افضل وقت کونسا ہے؟ اگر کوئی جمعہ کی صبح تہجد کے ساتھ سورہ کہف پڑھ لے تو جمعہ کے دن کہف پڑھنے کی فضیلت ملے گی؟ یا وہ جمعہ کے دن طلوع آفتاب کے بعد سورہ کہف پڑھے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

حدیث پاک میں سورہ کہف کی جو فضیلت آئی ہے، اس کے متعلق تین روایتیں ملتی ہیں۔

(۱) مطلقاً: یعنی جو شخص سورہ کہف کی تلاوت کرے گا۔ بروز قیامت اس کے لئے ایک نور ہوگا جس کی درازی اپنے مکان سے مکہ مکرمہ تک ہوگی۔

(۲) اور دوسری ایک روایت میں ہے کہ جو شخص جمعہ کے دن سورہ کہف کی تلاوت کرے گا۔ اس کے لئے اگلے جمعہ تک ایک نور ہوگا۔

(۳) اور تیسری ایک روایت میں ہے کہ جو شخص جمعہ کی رات کو سورہ کہف کی تلاوت کرے گا۔ اس کے لئے ایک نور ہوگا۔ جس کی درازی ہوگی تلاوت کرنے والے کے یہاں سے بیت العتیق (مکہ مکرمہ) تک۔

حضرات محدثین نے مذکورہ روایتوں میں تطبیق دیتے ہوئے کہا ہے کہ جو شخص جمعہ کی رات غروب آفتاب سے لے کر جمعہ کے دن غروب شمس تک کسی وقت بھی سورہ کہف کی تلاوت کرے۔ اسے اس کی فضیلت ملے گی۔ بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ دن میں پڑھنا بہتر ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن أبي سعيد بن الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من قرأ الكهف كما أنزلت كانت له نور أيوم القيامة من مقامه إلى مكة. (الترغيب والترهيب ج: ۲ ص: ۲۴۵۔ بیروت)۔

وعنه أيضاً أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من قرأ سورة الكهف في يوم الكهف أضاء له النور ما بين الجمعتين۔ (رواه البيهقي في الدعوات الكبير)۔

(مشكاة المصابيح ج: ۱ ص: ۱۸۹۔ کتاب فضائل القرآن)۔

روی الدارمی موقوفاً من قوله أي: أبي سعيد الخدري من قرأها ليلة الجمعة أضاء

للہ النور فیما بینہ و بین البیت العتیق۔ (مرقاۃ المفاتیح ج: ۴ ص: ۵۷۳- قدیم)۔
 قال الحافظ ابن حجر فی أُمالیہ۔۔۔ أن المراد الیوم بلیلته، واللیلۃ بیومہا۔
 (فیض القدیر للمناوی ج: ۶ ص: ۲۵۸- بیروت)۔

(۲) قراءة سورة الكهف يوم الجمعة ولیلتها۔۔۔ وقراءتها نهاراً أكد۔
 والحكمة من قراءتها أن الساعة تقوم يوم القيامة كما ثبت فی صحیح مسلم۔
 والجمعة مشبهة بها لما فیها من اجتماع الخلق۔ وفي الكهف ذكر أهوال
 القيامة۔ (الفقه الاسلامی وأدلته ج: ۲ ص: ۱۳۲۵۱- دار الفکر المعاصر)۔

قنوت نازلہ کا پس منظر

سوال: بعد سلام مسنون دریافت طلب امر یہ ہے کہ قنوت نازلہ کا پس منظر کیا ہے؟ اور
 کیا نماز جمعہ کی دوسری رکعت میں یا دیگر فرائض میں پڑھنا جائز ہے؟ نیز بعض ائمہ کرام جمعہ
 کے خطبہ میں پڑھتے ہیں۔ اور اس سلسلے میں مسالک اربعہ کو بھی مدلل طور پر جواب سے
 نوازیں۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

بخاری شریف اور دیگر کتب حدیث کی روایت میں ہے کہ جب رعل و ذکوان قبیلے کے
 لوگوں نے ستر صحابہ کرام کو شہید کر دیا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلسل ایک مہینہ فجر کی آخری
 رکعت میں چند کلمات پڑھے۔ جسے قنوت نازلہ کے نام سے جانا جاتا ہے۔
 جو مسلمانوں کی نجات کی دعا اور کفار کے لئے بددعاء پر مشتمل ہے، راوی حدیث حضرت
 انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اس سے پہلے ہم قنوت نازلہ نہیں پڑھتے تھے۔

جہاں فقہاء کے نزدیک مسلمانوں پر جب کوئی عمومی مصیبت نازل ہو تو فجر کی آخری
 رکعت میں اسے پڑھا جاتا ہے، اور فجر کے علاوہ دوسری کسی نماز میں قنوت نازلہ کا پڑھنا
 مشروع نہیں ہے۔ مگر امام شافعیؒ کے نزدیک امام اگر چاہے تو تمام فرض نمازوں میں

پڑھ سکتا ہے۔

حضرت حنفیہ کے نزدیک اگرچہ ارکان خطبہ میں دعا شامل نہیں ہے۔ لیکن خطبہ میں چند کلمات دعائیہ کا شامل ہونا مسنون ہے، اور قنوت بھی دعا ہے۔ اس اعتبار سے اگر خطبہ جمعہ میں قنوت نازلہ پڑھا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔
البتہ خطبہ میں لمبی دعائیں نہیں پڑھنی چاہئے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن أنس رضي الله عنه قال: بعث النبي صلى الله عليه وسلم سبعين رجلاً لحاجة يقال لهم القراء۔ فعرض من بنى سليم رعل وذكوان عند بئر يقال لها: بئر معونة فقال القوم: ما إياكم أردنا إنما نحن مجتازون في حاجة للنبي صلى الله عليه وسلم۔

فقتلوهم۔ فدعا النبي صلى الله عليه وسلم شهر أفي صلاة الغداة۔ وذلك بدء القنوت وما كنا نقت۔ (الصحيح للبخاري ج: ۲ ص: ۵۸۶۔ كتاب المغازی)۔
ويشرع القنوت للنازلة أن ينزل بالمسلمين خوف، أو قحط، أو وباء، أو جراد۔ أو نحوها۔ اتباعاً للسنة لأنه صلى الله عليه وسلم۔ قنت شهراً يدعو على قاتلي أصحابه القراء بيئر معونة۔ (الفقه الاسلامي وأدلته ج: ۲ ص: ۱۰۰۸)۔ دار الفكر المعاصر۔

قال الإمام أبو جعفر الطحاوي رحمه الله۔ إنما لا يقنت عندنا في الفجر من غير بلية، فإن وقعت فتنة أو بلية فلا بأس به۔ (مراقى الفلاح على نور الإيضاح مع حاشية الطحاوي ص: ۳۷۷۔ دار الكتاب)۔

وقال جمهور أهل الحديث: القنوت مشروع عند النوازل في الصلوات كلها۔ (البحر الرائق ج: ۲ ص: ۴۴۔ سعيد)۔

وأما القنوت في الصلوات كلها عند النوازل فلم يقل بها إلا الشافعي۔ (حاشية

الطحاوی علی المراقی ص: ۳۷۷۔ دارالکتاب)۔

ولا قنوت فی شیء من الصلوات إلا الصبح إلا أن تنزل نازلة۔ فیقنت فی الصلوات

کلھن إن شاء الإمام۔ (کتاب الأم للشافعی ج: ۲ ص: ۱۱۸۔ بیروت)

وأما غیر الصبح من الصلوات الخمس فهل یقنت فیها؟ فیہ ثلاثة أقوال للشافعی۔

الأصح المشهور منها أنه نزل بالمسلمین نازلة قنوتوا وإلا فلا۔ (کتاب الأذکار

للنوری ص: ۵۸۔ باب القنوت فی الصبح۔ دارالکتاب العربی)۔

(۸) فذهب أبو حنیفة إلى أن رکن الخطبة تحميدة أو تهلیلة۔ أو تسبیحة۔

(الموسوعة الفقهية ج: ۱۹ ص: ۱۷۷)۔

(۹) وسنتها كونها خطبتين۔۔۔ الأولى علی تلاوة آية وعلی الوعظ أيضاً۔

والثانية علی الدعاء للمؤمنين والمؤمنات عوض الوعظ۔ (حلبی کبری

ص: ۵۵۵ لاہور)۔

کسی کے سامنے تعریف کرنا کیسا ہے

سوال: کیا کسی کے سامنے اس کی تعریف کرنا درست ہے؟ اگر درست ہو تو ”فاحشوا

علیہ التراب“ حدیث کا کیا مطلب ہے؟ براہ کرم مدلل جواب سے نوازیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

حدیث پاک میں ہے کہ ”إِذَا رَأَيْتَ الْمَدَاحِينَ فَاحْشُوا فِي وَجْهِهِمُ التُّرَابَ“۔

(مسلم شریف ج: ۲ ص: ۴۱۴)۔

(مشكاة المصابيح ج: ۲ ص: ۴۱۲۔ باب حفظ اللسان والغیبة والشم)۔

تم اگر کسی کو تعریف کرتے ہوئے دیکھو تو اس کے چہرے پہ مٹی ڈال دو، یہ حدیث

مخصوص مداح اور مدوح کے ساتھ خاص ہے، جیسا کہ مرقاة المفاتیح میں ہے۔ کہ المداحاؤن

هم الذين اتخذوا مدح الناس عادة۔ وجعلوه بضاعة۔ يستأكلون به الممدوح۔

یعنی اس حدیث پاک کا مصداق ایسے تعریف کرنے والے ہیں۔ جنہوں نے لوگوں کی تعریف کرنے کو اپنا پیشہ بنالیا ہو۔ اور اس کے ذریعہ ممدوح سے مال حاصل کرنے کو اپنا مقصد بنالیا ہو۔

ورنہ تو اگر تعریف میں جھوٹ نہ ہو۔ اور ممدوح کے اس کے ذریعہ دھوکے اور غور میں پڑنے کا اندیشہ نہ ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

فأما من مدح الرجل على الفعل الحسن والأمر المحمود يكون منه ترغيمًا له في أمثاله، وتحريضًا للناس على الاقتداء به في أشباهه فليس بمدح۔ (فتح الملهم ج: ۱۲ ص: ۳۹۲۔ اشرفیہ)۔

چونکہ حدیث پاک میں یہ بھی ہے کہ: إذا مدح المؤمن في وجهه ربا الايمان في قلبه۔ جب مؤمن کے سامنے اس کی تعریف کی جاتی ہے تو اس کا ایمان بڑھتا ہے۔

مجمع الزوائد ج: ۸ ص: ۱۲۲۔ کشف الخفاء ج: ۱ ص: ۹۹۔ دار إحياء التراث العربی۔ دونوں حدیث کے مابین تطبیق دیتے ہوئے امام نوویؒ نے لکھا ہے کہ یہی حدیث محمول ہے تعریف میں مبالغہ اور حد سے تجاوز اور جھوٹ کے شامل ہونے اور ممدوح میں کبر اور دھوکے کا ڈر ہونے پر۔ ورنہ جس میں اس کا ڈر نہیں ہے، تقویٰ کے اعلیٰ مراتب اور اپنے آپ کو پہچاننے کی وجہ سے تو ان کے سامنے تعریف کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

وطريق الجمع بينهما: أن النهي محمول على المجازفة في المدح۔ والزيادة في الأوصاف أو على من يخاف عليه فتنة من إعجاب ونحوه إذا سمع المدح۔ وأما من لا يخاف عليه ذلك لكمال تقواه۔ ورسوخ عقله ومعرفته۔ فلا نهى في مدحه في وجهه۔ (شرح النوى على هامش الصحيح لمسلم ج: ۲ ص: ۴۱۴)۔ فیصل دیوبند)۔

البتہ ممدوح کو چاہئے کہ وہ اس تعریف کے دھوکے میں نہ پڑے، بلکہ اپنے احوال کے بارے میں فکر رکھے، کیونکہ صاحب البیت ادری بمافیہ۔ (شرح نخبة الفکر ص: ۵)۔

ہو سکتا ہے کہ مباح اگر ممدوح کے راز و بھید سے واقف ہوتا تو اس کی تعریف سے رکا جاتا۔ تاہم اگر کوئی شخص سامنے تعریف کرنے لگے تو دل میں استغفار پڑھے۔ اور اپنی حقیقت حال کا جائزہ لے۔ اور بھی پڑھے۔ اللہم ان ہو لاء لا یعرفونی و أنت تعرفنی۔

ایک شخص حضرت علیؑ کے سامنے تعریف کر رہا تھا تو حضرت علیؑ پڑھنے لگے۔

اللہم اغفر لی ما لا یعلمون ولا تؤاخذنی بما یقولون واجعلنی خیراً مما یظنون۔
کذا فی۔ إحياء علوم الدین ج: ۳ ص: ۱۶۱۔ دار المعرفۃ بیروت۔

شب برأت میں قبرستان جانا کیسا ہے؟

سوال: شب برأت میں زیارت کے لئے قبرستان میں جانا کیسا ہے؟ براہ کرم مدلل

جواب سے نوازیں

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

زیارت قبور کا ثبوت شریعت میں ہے۔ اور گاہ بگاہ زیارت قبور کے لئے جانا چاہئے۔ اس لئے کہ یہ موت کو یاد دلاتی ہے۔ البتہ اس کو کسی مخصوص وقت کے ساتھ خاص کر دینا۔ پھر اسی وقت پر اس کو لازم سمجھنا یہ غلط اور بے اصل ہے۔ جس کا ترک لازم ہے۔ شب برأت میں زیارت قبور کو لازم سمجھنا اور اس کے لئے محلہ کے لوگوں کو بلانا۔ شیرینی تقسیم کرنا یہ سب بدعت شنیعہ ہے۔ جس سے بچنا ضروری ہے۔ ویسے آقا صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شب میں قبرستان جانا ثابت ہے۔ اس لئے جانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ (۱)

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ قال: کنت

نہیتکم عن زیارة القبور فالآن فزودوها، فإنها تزهد فی الدنیا، وتذكر الآخرة۔

(سنن ابن ماجہ ص: ۱۱۲۔ باب زیارة القبور۔ من کتاب الجنائز۔ مشکاة

المصابیح ج: ۱ ص: ۱۵۴۔ باب زیارة القبور)۔

عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منه فہورد۔ (الصحيح للبخاری ج: ۱ ص: ۳۷۱۔ باب إذا اصطلحو اعلیٰ صلح جور۔ قہورد)۔

الصحيح لمسلم ج: ۲ ص: ۷۷۔ باب نقض الاحکام الباطلة ورد محدثات الأمور من کتاب الحدود۔

البدعة هي الأمر المحدث الذي لم يكن عليه الصحابة والتابعون، ولم يكن مما اقتضاه الدليل الشرعي۔ (القواعد الفقهية ص: ۲۰۴۔ دار الكتاب)۔

إن المندوبات تنقلب مكروهات إذا رفعت عن رتبها۔ (فتح الباری ج: ۲ ص: ۳۳۸۔ بیروت)۔

کم من مباح يصير بالالتزام من غير لزوم۔ والتخصيص من غير مخصص مكروها۔ (سباحة الفكر فی الجهر بالذكر ص: ۷۲)۔

غیر مسلم کا پیسہ سید غریب کو دینا کیسا ہے؟

سوال: غیر مسلم سیکھ کا دیا ہوا پیسہ سید غریب کو دے سکتے ہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

غیر مسلم سے دوستی اور محبت کا تعلق رکھنا شرعاً جائز نہیں ہے۔ (۱) اور ہدیہ و تحفہ بسا اوقات اسی بنا پر دیا جاتا ہے۔ البتہ کسی مصلحت کی بنا پر لیا جاسکتا ہے۔ (۲) بشرطیکہ وہ سود کے مال سے نہ ہو۔ جو سود مسلمان کے لئے حرام ہے۔ وہ غیر مسلم کے لئے بھی حرام ہے۔ ایسا پیسہ سید غریب کو بھی دیا جاسکتا ہے۔

ملاحظہ: حضرات فقہاء جن سید کے بارے میں لکھتے ہیں کہ صدقہ واجبہ کی رقم ان کو دینا جائز نہیں ہے۔ اس سے مراد۔ حضرت عباسؓ۔ حضرت علیؓ۔ حضرت جعفرؓ۔ حضرت عقیلؓ۔ حضرت حارث بن عبد المطلب۔ رضی اللہ عنہم اجمعین۔ (۳) کی اولاد ہیں۔ آج تو برادری کے حساب

سے بھی لوگ اپنے نام پر سید لکھتے ہیں۔ اس کا کوئی اعتبار نہیں۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) لا یتخذ المؤمنون الکافرین أولیاء من دون المؤمنین۔ (سورۃ آل عمران رقم الآیۃ: ۲۸)۔

(۲) عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول: تہادوا تجابوا۔ (الأدب المفرد مع شرحہ الدر المنضود ج: ۳ ص: ۵۳۔ رقم الحدیث: ۵۹۴۔ شیخ الہند اکاڈمی)۔

عن أنس ابن مالک أن یهودیۃ أنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ بشاة مسمومة فأکل منها فجئی بها۔ فقیل إلا نقتلها قال: لا: فما زلت أعرفها فی لہوات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (الصحیح للبخاری ج: ۱ ص: ۳۵۶۔ باب قبول ہدیۃ المشرکین)۔

والأولی للمسلمین أن لا یوافقہم علی مثل هذه الاحوال لإظهار الفرح والسرور۔ (شامی ج: ۶ ص: ۷۵۵)۔

(۳) وجازت التطوعات من الصدقات وغللة الأوقاف لہم آی: لبنی ہاشم۔ (الدر المختار ج: ۱ ص: ۱۴۱۔ کتاب الزکاة۔ اشرفیہ)۔

مستفاد من: لوقال: مالی لأهل بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ وہم یحصون جاز۔ لأن هذه وصیۃ ولیست بصدقة ویصرف إلى أولاد فاطمة رضی اللہ عنہا۔ (شامی ج: ۲ ص: ۳۵۱۔ کراچی)۔

وبنو ہاشم الذین تحرم علیہم الصدقات: آل العباس۔ وآل علی۔ وآل جعفر۔ وآل عقیل۔ وولد الحارث بن عبد المطلب۔ کذا ذکرہ الکرخی۔

(بدائع الصنائع ج: ۲ ص: ۱۶۲۔ زکریا)۔

مزنیہ کی لڑکی سے شادی کرنا کیسا ہے؟

سوال: اگر کوئی شخص کسی عورت سے زنا کر لے، پھر وہی شخص اس کی بیٹی سے شادی کر لے، تو یہ شادی کرنا کیسا ہے؟

الجواب: حامداً ومصلياً: واللہ الموفق بالصواب

حضرات حنفیہ کے نزدیک زنا سے بھی حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے۔ صورت مسئلہ میں جبکہ اس نے ایک عورت سے زنا کیا۔ تو اس پر اس زانیہ کے اصول و فروع حرام ہو جائیں گے۔ اور زانی کے لئے زانیہ کی بیٹی سے کرنا حرام ہے۔ (۱)

ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ومن زنی امرأة حرمت علیہ أمها وابنتها۔ (ہدایہ ج: ۲ ص: ۳۰۹)۔

وحرّم أيضاً بالصوبة أصل منيته أراد بالزنى الوطء الحرام۔ وتحتہ فی الشامیة: لأن الزنى وطء مكلف فى فرج مشتهاة۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۳ ص: ۳۲۔ کراچی)۔

أراد بحرمة المصاهرة الحرمات الأربع: حرمة المرأة على أصول الزانى وفروعه نسباً ورضاعاً۔ وحرمة أصولها وفروعها على الزانى نسباً۔ ورضاعاً كما فى الوطء الحلال۔ (شامی ج: ۳ ص: ۳۲۔ کراچی)۔

ہكذا فى بنایہ شرح الہدایہ للعینی ج: ۴ ص: ۵۲۶۔ دار الفکر۔ (تبیین الحقائق ج: ۲ ص: ۱۰۶۔ إمدادیہ ملتان)۔

کھیت یا باغ کو نظر بد سے بچانے کے لئے کالا کپڑا لٹکانا کیسا ہے؟

سوال: دریافت طلب امر یہ ہے کہ کھیت، باغ، یا مکان کو نظر بد سے بچانے کے لئے

کالا یا لال کپڑا لٹکانا کیسا ہے؟ مدلل جواب سے نواز ہیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

نظر بد کی تاثیر حدیث پاک سے ثابت ہے۔ اس سے بچنے کا بہتر طریقہ وہی ہے جس کا تذکرہ حدیث پاک میں ہے۔ معوذتین یا ادعیہ ماثورہ پڑھنے کا پابند کیا جائے۔ جیسے اعوذ بکلمات اللہ التامۃ من کل شیطان ہامۃ ومن کل عین لامۃ۔ (۱)

البتہ کبھی کھیت یا باغات میں نقصان دہ حیوانات سے بچنے کی غرض سے لال یا کالا کپڑا لٹکایا جاتا ہے، جس کا رواج آج کل دیہاتوں میں ہے۔ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن حیاة ابن حابس التیمی عن أبیہ أنه سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔
يقول: لا شیء فی الهامة والعین حق۔ (سنن الترمذی ج: ۲ ص: ۲۶۔ ابواب الطب)۔

عن أبی سعید۔ رضی اللہ عنہ۔ قال: کان النبی۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ یتعوذ من الجان وعین الإنسان حتی نزلت المعوذتان، فلما نزلتا ترک ما سواهما۔
(المصدر السابق ج: ۲ ص: ۲۶۔ بلال)۔

عن ابن عباس۔ رضی اللہ عنہما۔ قال: کان رسول۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ یعوذ الحسن والحسین يقول: أعیذ بکلمات اللہ التامۃ من کل شیطان ہامۃ ومن کل عین لامۃ۔ (المصدر السابق ج: ۲ ص: ۲۶۔ بلال)۔

مستفاد من ولا بأس یربط الرجل فی إصبغہ أو خاتمہ الخیط للحاجة۔ (ہدایہ ج: ۴ ص: ۲۵۴۔ فیصل)۔

کیا ایک مؤمن کے جھوٹے میں دوسرے مؤمن کے لئے شفاء ہے؟

سوال: کیا ایک مؤمن کے جھوٹے میں دوسرے مؤمن کے لئے شفاء ہے؟ تشفی بخش جواب سے نوازیں

الجواب: حامداً ومصلياً: واللہ الموفق بالصواب

کتب حدیث میں ”سور المؤمن شفاء“ اور ”ریق المؤمن شفاء“ ایسی دو روایتیں ملتی ہیں۔ جس کا مفہوم یہ ہے کہ ایک مؤمن کے جھوٹے میں دوسرے مؤمن کے لئے شفاء ہے۔ اگرچہ ان روایتوں کی سند اوتن میں حضرات محدثین کا کلام ہے بعض نے اس کو ضعیف، اور بعض نے اس کو موضع کہا ہے۔ البتہ اس کا معنی صحیح ہے۔ جس کی تائید صحیحین کی روایت سے ہوتی ہے۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ کسی کو مجبور کیا جائے جھوٹا پینے پر چونکہ اس میں کبر سے شفاء ہے۔ اس لئے متکبر کبھی کسی کا جھوٹا نہیں پیتا۔ (۱)

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن عائشة رضی اللہ عنہا أن رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - كان إذا اشتكى الإنسان الشيء منه - أو كانت به قرحة، أو جرح - قال النبي - صلی اللہ علیہ وسلم - يا صبيعه - هكذا وضع سفيان - سبأته بالأرض، ثم رفعها، بسم الله تربة أرضنا بريق بعضنا يشفي به سقيمنا يا ذن ربنا - (الصحيح لمسلم ج: ۲ ص: ۲۲۳ - كتاب الأدب)۔

حدیث ”ریق الامؤمن شفاء“ معناه صحیح۔۔۔ واما ما علی الألسنة من: أن سورا المؤمن شفاء، (معناه صحیح) ففي الأفراد للدارقطني من حدیث نوح بن أبی مریم عن ابن جریج عن عطاء ابن عباس رفعه: من التواضع أن يشرب الرجل من سور أخيه۔ (المقاصد الحسانه للسخاوی ص: ۲۴۱ - بیروت)۔

واما ما يدور علی الألسنة من قولهم: سور المؤمن شفاء۔ (كشف الخفاء ج: ۱

ص: ۴۳۶۔ دار احیاء التراث العربی)۔

حدیث: ریق المؤمن شفاء۔ وکذا ”سور المؤمن شفاء: لیس له اصل معروف۔

(المصنوع فی معرفة الموضوع: ص: ۱۰۶۔ بیروت)۔

(۵) عن أنس رضی اللہ عنہ قال: من التواضع أن يشرب الرجل من سور أخيه۔

(مرقاۃ المفاتیح ج: ۵ ص: ۳۶۹۔ قدیم)۔

سود کی رقم سے انکم ٹیکس ادا کرنے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام علمائے دین مندرجہ ذیل مسئلہ کے بارے

میں؟

(۱) کیا سود کی رقم سے انکم ٹیکس ادا کرنا جائز ہے؟

(۲) دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بینک سے لون لیتا ہے مثلاً پانچ لاکھ اور انٹرسٹ

سے سات لاکھ ہو گیا تو جو دو لاکھ بڑھا ہے اس کی ادائیگی بینک سے حاصل شدہ سود سے کی جا سکتی ہے یا نہیں؟ براہ کرم جواب سے نوازیں۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

سود اور مال حرم کا اصل حکم یہ ہے کہ کسی بھی طرح اس کو مالک تک پہنچایا جائے۔ اگر

اسے مالک تک پہنچانا مشکل ہو تو اس کے تین مصارف ہیں۔ (۱) جس پر اسے خرچ کیا جائے گا۔

(۱) غیر واجبی ٹیکس میں اس کو دیا جائے۔

(۲) فقراء مسلمین پر بلا نیت ثواب اس کو تقسیم کیا جائے۔

(۳) رفاہی کاموں میں اس کو صرف کیا جائے۔

صورت مسئلہ میں سود کی رقم سے انکم ٹیکس ادا کر سکتے ہیں۔ لون لینے کے بعد انٹرسٹ

کے ذریعہ جس رقم کا اضافہ ہوا ہے۔ سود کے پیسے سے اس کا ادا کرنا درست نہیں ہے۔ چونکہ

ایسی صورت میں سود کی رقم سے اپنے ذاتی نفع کا حصول لازم آئے گا۔ جو کہ ناجائز ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) ولأن سبیل الکسب الخبیث التصدق إذا تعذر الرد علی صاحبہ۔ (شامی ج: ۶ ص: ۳۸۵۔ کتاب الحظر والإباحة۔ کراچی)۔ تبیین الحقائق ج: ۶ ص: ۲۷۔ امدادیہ ملتان۔

ویجب علیہ أن یرده إن وجد المالک۔ (بذل المجهود ج: ۱ ص: ۳۷۔ مرکز الشیخ)۔

(۳) وقد حرم اللہ تعالیٰ علی المسلم أن یأکل الربا۔ والانتفاع بهذه الفوائد فی رفع هذه الضرائب صورة من أکل الربا۔ (أحكام المال الحرام ص: ۳۳۲۔ بیروت)۔

شب معراج کو روزہ رکھنا کیسا ہے؟

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ شب معراج کو خاص کر کے روزہ رکھنا، اور رات بھر جاگنا شریعت کے نقطہ نظر سے کیسا ہے؟ براہ کرم جواب سے نوازیں

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

شب معراج یعنی جس رات میں حضرت رسول پاک ﷺ کے ساتھ معراج کا واقعہ پیش آیا تھا۔ یقیناً وہ بابرکت اور ایک فضیلت والی رات ہے۔ حضرت مؤرخین کا اختلاف ہے کہ یہ واقعہ کس سال اور کس مہینہ اور کس دن پیش آیا۔ اکثر حضرات کا قول ہے کہ یہ نبوت کے پانچویں سال ۲۷ رجب میں ہوا ہے۔ لیکن اس کے تعلق سے احادیث مبارکہ میں کوئی خاص عمل ثابت نہیں ہے چند حدیثیں جو ملتی ہیں اس کے تعلق سے، اس کے بارے میں ابن حجر عسقلانی نے اپنی کتاب ”تبیین العجب فیما ورد فی شہر رجب“ میں لکھا ہے کہ ان میں سے بعض

ضعیف اور اکثر موضوع ہیں۔ اور آج کل عوام میں جو رائج ہے کہ اس رات میں اتنی رکعت نماز پڑھنی ہے اور فلاں رکعت میں فلاں سورت اتنی مرتبہ پڑھنا ہے۔ یہ غیر معتبر اور بے اصل ہے۔ (۱)

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن قاسم بن محمد، عن عائشة، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم۔
من احدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد۔

(الصحيح للبخارى ج: ۱ ص: ۳۷۱۔ کتاب العلم)۔

(الصحيح لمسلم ج: ۲ ص: ۷۷۔ کتاب الأفضیة)

وأما الأحادیث الواردة في فضل رجب أو في فضل صيامه، شيء منها صريحة فهي على قسمين: ضعيفة وموضوعة۔۔۔ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم۔
من صام يوماً من رجب وصلى فيه أربع ركعات۔ يقرأ في أول كل ركعة مائة مرة آية الكرسي۔ وفي الركعة الثانية: ”قل هو الله أحد“ مائة مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة۔ أو يرى منه۔ قال المصنف: هذا حديث موضوع على رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ وأكثر رواه مجاهيل۔ وعثمان متروك عند المحدثين۔ (تبيين العجب فيما ورد في شهر رجب لابن حجر العسقلاني ص: ۳۰ بیروت)۔

قال النووي في الفتاوى: كان في شهر ربيع الأول۔ وقال في شرح مسلم۔ تبعاً للقاضي عياض: إنه في شهر ربيع الآخر۔ وجزم في الروضة بأنه في رجب۔ وقيل في شهر رمضان۔ وقيل: في شوال۔ وكان على ما قيل الليلة السابعة والعشرين من الشهر۔۔۔ فهي أفضل مطلقاً نعم لم يشرع التعب فيها والتعب في ليلة القدر مشروع إلى يوم القيامة۔ والله تعالى أعلم۔ (تفسير روح المعاني تحت تفسير آية ج: ۱ من سورة الإسراء)۔

قال الفقيه أبو بكر ولا يجوز أن يزداد على سراج المسجد لأن ذلك إسراف

سواء کان ذلک فی رمضان أو غیرہ ولا یزین المسجد بہذہ الوصیۃ۔
ومقتضاہا منع الکثرة الواقعة فی رمضان فی مساجد القاهرة ولو شرط الواقف
لأن شرطہ لا یعتبر فی المعصیۃ وفی القنیۃ واسراج السرج اللثیرۃ فی السلك
والأسواق لیلۃ البراءۃ بدعۃ وكذا فی المساجد۔ (البحر الرائق ج: ۵
ص: ۲۳۲) کتاب الوقف۔

وبائی امراض کے لئے اذان دینے کا ثبوت حدیث پاک

سے ملتا ہے

سوال: وبائی امراض کے ازالے کے لئے اذان دینے کا ثبوت کیا حدیث سے
ملتا ہے؟ مدلل جواب سے نوازیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

وباء کے ازالہ کے لئے اذان دینے کا ثبوت نہ حدیث سے ملتا ہے اور نہ ہی آثار صحابہ و
تابعین سے۔ اور حضرات فقہاء سے بھی اس کے بارے میں کوئی صراحت منقول نہیں ہے۔
البتہ حضرات اکابرین نے اسے بدعت قرار دیا ہے۔ لہذا اس سے اجتناب کرنا چاہئے۔ لیکن
بعض حضرات اس کی مشروعیت کے قائل ہیں۔ اور استدلال میں حصن حصین کی۔ اذا تغیلت
الغیلان۔ اور مسلم شریف کی۔ ”إن الشیطان إذا تودی بالصلاة ولی ولہ جصاص۔ کو پیش کرتے
ہیں۔ چونکہ دوسری ایک روایت میں وباء کو خزأ أعدائکم من الجن۔ کہا گیا ہے۔ لیکن مذکورہ
روایتوں کو وباء کے ازالہ کے لئے اذان کے ثبوت میں پیش کرنا درست نہیں ہے۔

كما لا یخفی علی اهل العلم۔

چنانچہ علامہ شامی نے غیر صلاۃ کے لئے اذان کی بحث میں ”تغول الغیلان۔ کی تفسیر
اس طرح کی ہے۔ آی عند ترمذ الجن۔ یعنی جنات کی سرکش کے وقت جیسے کسی کے سامنے اگر

جنات ظاہر ہو جائیں۔

اس کے علاوہ بھی اگر مذکورہ روایتوں سارے وباء کے ازالہ کے لئے اذان دینے کا ثبوت ہو۔ تو حضرات صحابہ اور تابعین کے زمانہ میں بھی بہت مرتبہ وبائی امراض آچکے ہیں۔ لیکن کسی سے بھی اس کے لئے اذان دینا منقول نہیں ہے۔ اس لئے حضرات اکابرین نے اسے بدعت میں شمار کیا ہے۔ (۱)

حالات حاضرہ میں لوگوں کو ان اعمال پر توجہ دینا چاہئے، جو وباء کے ازالہ کے لئے احادیث میں مروی ہیں۔ اور جو اسلاف سے منقول ہیں۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن القاسم بن محمد عن عائشة، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم۔
من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد۔

(الصحيح للبخاری ج: ۱ ص: ۳۷۱۔ کتاب الصالح)۔

(الصحيح لمسلم ج: ۲ ص: ۷۷۔ کتاب الأقضية)۔

قولها: لا یسن لغيرها۔ أى من الصلوات وإلا فيندب للمولود۔ وفي حاشية البحر الرملى۔ رأيت في كتب الشافعية قد يسن الأذان لغير الصلاة۔ كما في أذان المولود۔ والمهموم، والمصروع۔ والغضبان۔ ومن ساء خلقه من إنسان أو بهيمة وعند مزدحم الجيش وعند الحريق قيل وعند إنزال الميت القبر قياساً على أول خروجه للدنيا لكن رده ابن حجر في شرح العباب وعند تغول الغيلان: أى عند تمرد الحن لخبر صحيح فيه۔ (شامی مع الدر المختار ج: ۱ ص: ۳۸۵۔ کراچی)۔

منحة الخالق على البحر الرائق ج: ۱ ص: ۲۶۹۔ باب الأذان۔

قال ابن المنير فيه أن المندوبات قد تقلب مكروهات إذا رفعت عن رتبها لأن التيامن مستحب في كل شيء أى من أمور العبادة لكن لما خشى بن مسعود أن

يعتقدوا وجوبه أشار إلى كراهته۔ واللہ أعلم۔ (فتح الباری ج: ۳ ص: ۳۳۸۔ بیروت)۔

ہکذا فی: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج: ۲ ص: ۶۷۔

فتاویٰ رشیدیہ ص: ۱۵۲۔

اغلاط العوم ص: ۳۴۔

دور نبوت اور صحابہ و تابعین میں کون کون وبائی امراض آئے تھے

سوال: اللہ کے رسول ﷺ اور صحابہ و تابعین کے دور میں کون کون سے وبائی امراض آئے؟

اور اس وقت ان حضرات کا ان وباؤں کے ازالہ کے لئے کیا معمول رہا۔ تاکہ ان اعمال کو بھی آج امت اختیار کر کے موجودہ وبا سے اپنے کو بچا سکے؟ بینواتو جروا۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

حضرت رسول پاک ﷺ اور صحابہ و تابعین کے زمانہ میں متعدد مرتبہ وبائی امراض آچکے ہیں۔ جن میں سے چند ایسے ہیں جس کا تذکرہ تاریخ اسلام میں بڑے وبائی امراض کے نام سے ہے۔ ابوالحسن المدائنی نے ذکر کیا ہے کہ اسلام میں پانچ وبائی امراض ایسے ہیں جن میں لوگوں کو سب سے زیادہ مالی اور جانی نقصان ہوا۔

(۱) طاعون شیریۃ۔ (۶ھ) یہ طاعون دور نبوت میں شہر مدائن میں آیا۔

(۲) طاعون عمواس: (۱۸ھ) یہ طاعون حضرت عمر فاروقؓ کے دور خلافت میں آیا۔ جس میں ۲۵ ہزار لوگوں کی موت ہوئی۔

(۳) طاعون الجارف: (۶۹ھ) یہ طاعون حضرت عبداللہ بن زبیر کے دور خلافت میں آیا۔ منقول ہے کہ اس وبائی کے دوران تین دن ایسے گزرے جس میں ہر روز ستر ہزار لوگوں کی موت ہوئی۔

(۴) طاعون الأشراف والفتیات: (۸۷ھ) اس طاعون میں بڑے معزز لوگوں اور زیادہ عورتوں کی موت ہوئی۔ اس وجہ سے اس کو طاعون الأشراف والفتیات کہا جاتا ہے۔

(۵) طاعون مسلم بن قتیبة (۱۳۱ھ) یہ طاعون کوفہ میں ماہ رجب میں شروع ہوا۔ اور رمضان المبارک میں بہت پھیل گیا۔ جس میں ہر روز ہزار لوگوں کے جنازے اٹھتے تھے۔ شوال مہینہ میں کچھ کمی آئی تھی۔

حضرات صحابہ کرام اور تابعین ہر وقت تعلیمات نبوی کو مقدم رکھا کرتے تھے۔ اور آقا ﷺ کے ارشادات کو اپنا نصب العین بنایا کرتے تھے۔ اور اللہ تعالیٰ کی ذات پاک پر پوری طرح ان کا یقین اور بھروسہ تھا۔ کوئی بھی مصیبت آتی تو اپنے گناہوں کو یاد کر کے دربار الہی میں گناہوں کی معافی اور مصیبت سے نجات طلب کرتے تھے۔ مایوس کبھی بھی نہیں ہوئے اللہ کے فیصلہ پر راضی رہے۔ اور اللہ سے تعلق بنائے رکھتے۔

آج مسلمانوں کو کیا کرنا چاہئے

اپنے گناہوں سے توبہ کریں۔ تلاوت، استغفار اور صلاة التبیح۔ صلوٰۃ التوبہ۔ اور صدقہ نکالنے کا اہتمام کریں۔

اپنے آپ کو ادعیہ ماثورہ کا پابند بنائیں۔

صفائی ستھرائی کا خاص اہتمام کریں۔

حکومت اور ماہر اطباء کی جانب سے جو احتیاطی تدابیر بتائی جا رہی ہیں اس پر عمل کریں۔ اللہ پاک ہر ایک کی حفاظت فرمائے۔

الدلیل علی ما قلنا:

وقال أبو الحسن المدائنی: كانت الطوائع المشهورة العظام في الإسلام خمسة طاعون شیراویة بالمدائن، علی عهد النبی۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ فی سنة ست من الهجرة، ثم طاعون عمواس، فی زمن عمر بن الخطاب۔ رضی اللہ عنہ۔ وکان بالشام۔ مات فیہ خمسة وعشرون ألفا۔ ثم طاعون الجارف۔ فی زمن ابن

الزبیر فی شوال سنۃ تسع وستین، ہلک فی ثلاثہ اَیام۔ فی کل یوم سبعون ألفاً۔ مات فیہ لأنس بن مالک۔ رضی اللہ عنہ۔ ثلاثہ وثمانون ابناً۔ ویقال: ثلاثہ وسبعون ابناً۔ ومات لعبد الرحمن بن أبی بکرۃ أربعون ابناً۔

ثم طاعون الفتیات: فی شوال سنۃ سبع وثمانین، ثم کان طاعون فی سنۃ إحدى وثلاثین ومئة، فی رجب، واشتد فی شہر رمضان، فكان ایحصی فی سکہ المرید فی کل یوم ألف جنازۃ اَیاماً۔ ثم خف فی شوال، وکان بالکوفۃ طاعون، وهو الذی مات فیہ المغیرۃ بن شعبۃ، سنۃ خمسین هذا ما ذکرہ المدائنی۔ (قرۃ عین المحتاج فی شرح صحیح مسلم بن الحجاج ج: ۲ ص: ۲۰۰)۔ دار ابن الجوزی۔

جس مسئلہ حضرات فقہاء کا اختلاف ہے اس میں امت کو کیا کرنا چاہئے؟

سوال: اگر کسی مسئلہ یا فتویٰ میں حضرات فقہاء کی آراء کا اختلاف ہو تو امت کے لئے لائحہ عمل کیا ہونا چاہئے؟ امید ہے کہ رہبری فرما کر مومنوں و مشکور ہونگے؟

الجواب: حامداً و مصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

شریعت مقدسہ میں دو صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے فروعی مسائل میں اختلاف چلا آرہا ہے۔ اسی طرح تابعین اور تبع تابعین کے دور میں بھی پایا جاتا ہے، لہذا اگر آج کل حضرات فقہاء بتحریر کے درمیان مسائل حوادث و نوازل میں آراء کا اختلاف ہو تو قابل حیرت نہیں۔

لیکن عوام کو چاہئے کہ اس قول پر عمل کریں جو ان کے نزدیک احوط و انسب ہو۔ اور جس کے قول پر اطمینان و اعتماد ہو۔ لیکن دوسرے کو برا بھلا کہنا یا یہ کہنا کہ حضرات مفتیان کرام کا اختلاف ہے، تو ہم کس پر عمل کریں، یہ غلط ہے۔

واللہ یہدی من یشاء إلی صراط مستقیم۔

الدليل على ما قلنا:

(١) أعلم أن العامي الصرف ليس له مذهب وإنما مذهبه فتوى المفتى في البحر الرائق. لو احتجم أو اغتاب فظن أنها يفطره ثم أكل إن لم يستفت فقيها ولا بلغه الخبر فعليه الكفارة لأنه مجرد جهل وأنه ليس بعذر في دار الإسلام وإن استفتى فقها فأفتاه لا كفارة عليه لأن العاصي يجب عليه تقليد العالم إذا كان يعتمد على فتواه فكان معذورا فيما صنع وإن كان المفتى مخطئا فيما أفتى وإن لم يستفت ولكنه بلغه الخبر وهو قوله عليه وسلم. أفطر الحاجم والمحجوم. وقوله عليه الصلاة والسلام. الغيبة افطر الصائم ولم يعرف النسخ ولا تأويله لا كفارة عليه عندهما لأن ظاهر الحديث واجب العمل به خلافاً لأبي يوسف لأنه ليس للعامي العمل بالحديث لعدم علمه بالناسخ والمنسوخ ولو لمس امرأة أو قبلها بشهوة أو اكتحل فظن أن ذلك يفطرا. ثم أفطر عليه الكفارة إلا إذا استفتى فقيها فأفتاه بالفطر أو بلغه خبر فيه ولو نوى الصوم قبل الزوال ثم أفطر لما يلزمه الكفارة عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى خلافاً لهما كذا في المحيط وقد علم من هذا أن مذهب العامي فتوى مفتيه. (عقد الجيد في أحكام الاجتهاد والتقليد ص: ٣٠ - فصل في العامي).

لأن على العامي الاقتداء بالفقهاء لعدم الاهتداء في حقه إلى معرفة الأحاديث ولو عرف تأويله تجب عليه الكفارة لانتفاء الشبهة. (تبيين الحقائق ج: ١ ص: ٣٢٣ - بيروت).

ولهذا قال في الفتح: الحكم في حق العامي فتوى مفتية، وفي النهاية ويشترط أن يكون المفتى ممن يؤخذ منه الفقه ويعتمد على فتواه في البلد وحينئذ تصير فتوه شبهة ولا معتبر بغيره. (الدر المختار مع الشامى ج: ٢ ص: ٢١١ - كراچی).

میت کے کوئی وارث نہ ہونے کی صورت انکا دوست اس کا

وارث بن سکتا ہے یا نہیں؟

سوال: ایک شخص کا انتقال ہو گیا، اس کا کوئی وارث نہیں ہے۔ نہ قریب کا اور نہ دور کا، اس کی میراث پر اس کے ایک دوست کا قبضہ ہے۔ کیا مرحوم کا دوست وہ میراث لے سکتا ہے؟ مدلل جواب سے نوازیں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

اگر میت کے رشتہ داروں میں ذوی الفروض، یا عصبہ میں سے کوئی نہ ہو تو ذوی الارحام وراثت کے مستحق ہوں گے، اور اگر یہ بھی نہ ہو تو وہ وارث ہو گا جس کے ساتھ میت کا عقد موالات ہو۔ (عقد موالات: ایک دوسرے سے کہنا کہ اگر میں کوئی جنایت کا مرتکب ہو گیا تو اس کا جرمانہ تم کو ادا کرنا ہو گا۔ اور اگر میں مر جاؤں تو تم میرے مال کے وارث بنو گے)۔

اور اس نے قبول بھی کیا ہو۔ اور اگر یہ بھی نہ ہو تو میت کا مال اس کو ملے گا جس کے لئے اس نے نسب کا دعویٰ کیا ہو۔ اور اس سے ثابت نہ ہوا ہو۔ اور اگر یہ بھی نہ ہو تو اس کو ملے گا جس کے لئے ثلث مال سے زیادہ کی وصیت کی ہو، اور اگر یہ بھی نہ ہو تو اس کا سارا مال بیت المال میں جمع کر دیا جائے گا۔ محض دوستی کی وجہ سے وراثت کا استحقاق نہیں ہوتا ہے۔ (۱)

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ أَلْحَقُوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَهُوَ لِأُولَى رَجُلٍ ذَكَرَ۔ الصحيح لمسلم رقم الحديث: ۱۶۱۵۔
فیبدأ بأصحاب الفرائض ثم بالعصبات النسبية ثم بالمعتق ثم عصبتہ۔ ثم الرد۔ ثم ذوی الأرحام ثم مولا الموالاة، ثم المقر له بنسب لم یثبت ثم الموصی له بأكثر من الثلث، ثم بیت المال۔ (ملتی الأبحر ج: ۴ ص: ۲۹۷۔ فقیہ الأئمة دیوبند)۔

(السراجی فی المیراث ص: ۵۔ دارالکتاب دیوبند)۔

والثالث مولى الموالاة وهو أن يسلم كافر ويوالى رجلاً من المسلمين فيقول عاهدتك وعاهدتك على إنى إن جنيت جنابة فعليك ارشها وان مت ملك ميراثى فإذا مات وترك ميراثاً ولم يترك وارثاً۔ (النتف فى الفتاوى للسغدى ج: ۲ ص: ۸۴۱۔ بيروت)۔

بیڑی، سگریٹ، زردہ کھانے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام مسائلہ ذیل کے بارے میں۔

(۱) کرانہ کی دوکان میں تمباکو، گھوٹک، سگریٹ، بیڑی، زردہ وغیرہ کا بیچنا یا صرف ان

چیزوں کا کاروبار کرنا کیسا ہے؟

(۲) سینڈی یا تاڑی (جو کھجور اور تاڑ کے جھاڑ سے نکالا جاتا ہے) پینا کیسا ہے نیز تاڑ

کے بھل کا (جس کو خاجا کہا جاتا ہے) کھانا کیسا ہے؟ امید ہے کہ جواب سے نواز کر عند اللہ مشور ہوں گے۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

(۱) تمباکو، گھوٹک، سگریٹ، بیڑی، زردہ ان چیزوں کو جن اجزاء سے تیار کیا جاتا ہے وہ

فی نفسہ حلال ہیں۔ لہذا اس کا کاروبار کرنا جائز ہے البتہ خلاف اولیٰ ضرور ہے چونکہ اس میں ضرر ہے۔ لیکن اگر کسی ملک میں ان چیزوں پر قانوناً پابندی ہو تو اس کا ماننا ضروری ہے۔ لا یحل للمؤمن أن یذل نفسه۔

(۲) سینڈی یا تاڑی جس چیز سے بنائی جاتی ہے۔ وہ حلال ہے۔ لہذا اس کا پینا درست

ہے۔ بشرطیکہ اس میں نشہ نہ ہو۔ اور جس برتن میں ہو وہ پاک ہو۔ اگر برتن دھو کر رات میں لگایا جائے اور صبح اتار کر پی لیا جائے تو چونکہ اس میں نشہ نہیں ہوتا ہے۔ اس لئے اس کا پینا درست ہے۔ لیکن تاہم اس سے بھی بچنا بہتر ہے۔ ”من رتع حول حمی یوشک أن یقع فیہ“۔ اور جب

تاڑی میں نشہ پیدا ہو جائے تو مسکر ہونے کی وجہ سے وہ حرام ہے۔ البتہ تاڑ کے پھل کا کھانا جائز ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

فی المسألة الأولى:-

(۱) قید بالخمير لأن بیع ما سواها من الأشربة المحرمة كالسكر ونقیع الزبيب والمنصف جائز عنده۔ (البحر الرائق ج: ۳ ص: ۷۷) دار الكتاب الاسلامی۔

شامی مع الدر: ج: ۵ ص: ۵۵۔ کراچی۔

النهر الفائق ج: ۳ ص: ۲۱۷۔ زکریا دیوبند۔

تحفة الفقهاء ج: ۳ ص: ۳۳۸۔ بیروت۔

الفتاویٰ الہندیة ج: ۳ ص: ۱۱۶۔ رشیدیہ۔

فی المسألة الثانية:

(۱) فیفہم منه حکم النبات الذی شاع فی زماننا المسمى بالتنبہ۔ وقد کرهہ شیخنا العمادی فی ہدیۃ۔ وتحتہ فی الشامیة: وهو الإباحة علی المختار أو التوقف، وفيه إشارة إلى عدم سلیم إسکارہ وتفتیرہ وإضرارہ وإلا لم یصح إدخالہ تحت القاعدة المذكورة ولذا أمر بالتنبہ۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۶ ص: ۴۶۰)۔ کراچی۔

(۲) أما النبات المأكول: فكله حلال إلا النجس والضار والمسکر أما النجس أو ما خالطته نجاسة (المتنجس) فلا یؤکل۔ لقوله تعالیٰ۔ (ویحرم علیہم الخبائث)۔ (الفقه الاسلامی وأدلته ج: ۴ ص: ۲۹۲)۔ دار الفکر المعاصر۔

(۳) قوله ومن أكل ما يتأذى به۔ أي برائحته كثوم وبصل۔ ویؤخذ منه أنه لو تأذى من رائحة الدخان المشهور له منعها من شربه۔ (شامی مع الدر ج: ۳ ص: ۲۰۸)۔ کراچی۔

منحة الخالق علی البحر الرائق ج: ۳ ص: ۱۱۱۔ دارالکتاب الاسلامی۔

شب برأت کی فضیلت اور اس رات کو ا کے اعمال

سوال: شب برأت کی فضیلت کیا ہے؟ (۲) اس رات کو ن سے اعمال کرنا چاہئے؟

(۳) کیا پندرہ شعبان کا روزہ سنت ہے؟ امید ہے کہ جواب سے نوازینگے مہربانی ہوگی۔

الجواب: حامداً و مصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

(۱) شب برأت ایک مبارک رات ہے، جس کی فضیلت احادیث مبارکہ اسے ثابت

ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس مبارک رات میں اپنے بے حساب بندوں کی مغفرت فرماتے ہیں، اور یہ ان پانچ راتوں میں سے ایک ہے جس میں بندے کی دعائیں قبول کی جاتی ہیں۔

حضرات صحابہ اور تابعین، اکابرین و اسلاف اس کی بہت قدر کرتے تھے۔ (۱)

(۲) اس رات میں زیادہ سے زیادہ صلاۃ التوبہ، تلاوت، ذکر، استغفار، اور دعاء کا اہتمام

کرنا چاہئے۔ اور عشاء و فجر کی نماز باجماعت ادا کرنے کا اہتمام کرنا چاہئے۔ اور تمام گناہوں سے بچنے کا بہت زیادہ التزام کرنا چاہئے۔

(۳) اس مہینہ میں روزہ رکھنا ویسے بھی کثرت ثواب کا باعث ہے۔ چونکہ اس رات کی

بہت فضیلت ہے، لہذا پندرہ شعبان کو روزہ رکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ حضرات اکابرین نے بھی اس کا اہتمام کیا ہے، لیکن ”قوموا لیلہا و اصوموا نہارہا“ کے تحت زیادہ سے زیادہ اسے مستحب کہا جاسکتا ہے۔ واجب و سنت نہیں۔

جن چیزوں سے پرہیز کرنا چاہئے۔

اس رات میں متعین کوئی نماز نہیں ہائے۔ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اس رات میں اتنی

رکعت نماز پڑھنی چاہئے۔ اور فلاں رکعت میں فلاں سورت پڑھنا چاہئے۔ یہ بے اصل اور غلط

ہے۔ مخصوص طریقہ سے نوافل پڑھنا، نعت خوانی کرنا علوہ پکانے کو ضروری سمجھنا، قبرستان میں

چرخ جلانا۔ گھروں میں روحوں کے آنے کا عقیدہ رکھنا۔ گھروں کو چراغاں کرنا، گھروں اور مساجد کو

سجنا۔ اس رات میں آتش بازی کرنا۔ یہ سب امور شریعت و سنت کے خلاف ہیں۔ حسب استطاعت نماز، تلاوت، ذکر، استغفار، دعاء کا اہتمام کرنا چاہئے۔ ان اعمال کے لئے اجتماع کرنے سے بھی گریز کرنا چاہئے۔ (کما فی تبیین العجب فیما ورد فی شہر رجب لابن حجر العسقلانی)۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) عن عائشة، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ إذا كانت ليلة النصف من شعبان يغفر الله من الذنوب أكثر من عدد شعر غنم كلب۔

عن القاسم بن محمد بن أبي بكر، عن أبيه أو عن عمه، عن جده: عن النبي صلى الله عليه وسلم۔ ينزل إلى السماء الدنيا ليلة النصف من شعبان فيغفر لكل شيء إلا رجل مشرك أو في قلبه شحناء۔ (شعب الإيمان البيهقي، باب ما جاء في ليلة النصف من شعبان، رقم الحديث: ۳۵۴۱-۳۵۴۶)۔

عن عروة، عن عائشة قالت: فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فخرجت، فإذا هو بالبقيع، فقال۔ (أكنت تخافين أن يحيف الله عليك ورسوله) فقلت: يا رسول الله، إن ظننت أنك أتيت، بعض نسائك۔ فقال: إن الله عز وجل ينزل ليلة النصف من شعبان إلى السماء الدنيا۔ فيغفر لأكثر من عدد شعر غنم كلب۔ (سنن الترمذی۔ باب جاء في ليلة النصف من شعبان رقم الحديث: ۷۳۹)۔

وخمس ليالي لا يرد فيهن الدعاء ليلة الجمعة وأول ليلة من رجب وليلة النصف من شعبان وليلتا العيدين۔ (حاشية الطحطاوى على المراقى)۔

وإحياء ليلة العيدين، والنصف من شعبان، والعشر الأخير من رمضان۔ والأول من ذى الحجة۔ ويكون بكل عبادة تعم الليل أو أكثره۔ (الدر المختار مع الشاميا ج: ۲ ص: ۲۵)۔ کراچی۔

(۲) (تتمة) أشار بقوله فرادى إلى ما ذكره بعد في متنه من قوله ويكره الاجتماع

علیٰ إحياء ليلة من هذه الليالي في المساجد۔ وتممه في شرحه وصرح بکراهة ذلك في الحاوی القدسی قال: وما روى من الصلوات في هذه الأوقات يصلى فرادى غير التراویح۔ (شامی ج: ۲ ص: ۲۶)۔ کراچی۔

ایثار فی القرب کا ایک مسئلہ

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع میں مندرجہ ذیل مسئلہ کے بارے میں کہ اگر مؤذن اذان دے کر انفراداً مسجد ہی میں نماز پڑھ کر چلا جائے پھر جماعت شروع ہو۔ جیسا کہ حالات حاضرہ میں مسجد میں صرف پانچ لوگوں کو ہی باجماعت نماز پڑھنے کی اجازت ہے۔ اور مؤذن کا مقصد یہ ہے کہ اگر میں اذان دے کر فوراً نماز پڑھ لو تو میرے علاوہ پانچ لوگ پڑھ سکتے ہیں۔ تو ایسا کرنا کیسا ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں مؤذن کو ایسا نہیں کرنا چاہئے، چونکہ اسے باجماعت نماز پڑھنے کا موقع ملا ہے اور اس نے اس موقع کو چھوڑ کر انفراداً نماز پڑھ لی تا کہ دوسرا شخص باجماعت نماز ادا کر سکے۔ اس صورت میں ایثار کا تو ثواب ملا ہے گا۔ لیکن جماعت کی فضیلت سے محروم رہے گا۔

حضرات محققین لکھتے ہیں کہ ایثار بالقرب مکروہ ہے، ہاں اگر ایثار میں صورت ایسی ہو کہ جس عبادت سے منتقل ہو رہا ہے اس سے جس کی طرف منتقل ہو وہ افضل ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) أخبرنا قتيبة، عن مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: صلاة الجماعة تفضل على صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة۔ (سنن النسائی، باب فضل الجماعة، رقم الحديث: ۸۳۸)۔

انہ مشکل علی ما اشتهر من أنه لا إیثار بالقرب، وإنما الإیثار المحمود ما كان من حظوظ النفس دون الطاعات وقد اقتصر القاضی فی النقل عن العلماء علی کراهة الإیثار بالقرب بخلاف ما يتوهمه كثير من الناس أنه يحرم الإیثار بالقرب۔ (عمدة القاری مع شرح صحيح البخاری ج: ۲۱ ص: ۱۹۶) دار إحياء التراث العربی۔

وعبارة إمام الحرمين فی هذا لا يجوز التبرع فی العبادات۔ ويجوز فی غيرها۔ (فتح الباری شرح صحيح البخاری ج: ۱۰ ص: ۸۷۔ بیروت)۔
 أقول: وينبغي تقييد المسألة بما إذا عارض تلك القربة ما هو أفضل منها۔
 كاحترام أهل العلم والأشیاخ۔ كما أفاده الفرع السابق والحديث فإنهما يدلان علی أنه أفضل من القيام فی الصف الأول ومن إعطاء الإناء لمن له الحق وهو من علی اليمين۔ فيكون الإیثار بالقربة انتقالاً من قربة إلى ما هو أفضل منها وهو الاحترام المذكور۔ أمّا لو أثره علی مكانه فی الصف مثلاً من ليس كذلك يكون أعرض عن القربة بلا داع وهو خلاف المطلوب شرعاً۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۱ ص: ۵۶۹۔ کراچی)۔

مسجد کے علاوہ دوسری جگہوں پہ بھی جماعت ثانیہ مکروہ ہے

سوال: دریافت طلب امر یہ ہے کہ مسجد کے علاوہ ایک ہی جگہ پہ دوبارہ جماعت کرنا درست ہے یا نہیں؟ امید ہے کہ مدلل جواب پڑے نوازینگے۔

الجواب: حامداً ومصلياً: واللہ الموفق بالصواب

مسجد میں تکرار جماعت کی ممانعت اس لئے ہے چونکہ اس میں تقلیل جماعت کا خوف اور لوگوں میں جماعت کی رغبت کم ہونے کا اندیشہ ہے۔ بخلاف مسجد کے علاوہ دوسری جگہوں کے یہاں یہ اندیشہ نہیں ہے۔ تاہم اگر دوسری کسی جگہ جماعت کرنی ہو تو کوشش کریں کہ

ایک جماعت ہو جائے۔ چونکہ جماعت جتنی بڑی ہوگی اس کی فضیلت اتنی ہی زیادہ ہوگی۔ اور اگر جگہ کی تنگی ہو یا دوسرا کوئی عذر ہو تو الگ الگ جماعت کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ (۱)

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) بل یکره فعلهما وتکرار الجماعة إلا فی مسجد علی طریق فلا بأس بذلك۔ جوہرۃ وتحتہ فی الشایۃ۔ ولأن التکرار یؤدی إلى تقلیل الجماعة۔ لأن الناس إذا علموا أنهم تفوتهم الجماعة یتعجلون فتکثر وإلا تأخروا۔ (الدر المختار مع الشامی ج: ۱ ص: ۳۹۵۔ کراچی)۔

وفی تکرار الجماعة فی مسجد واحد تقلیلها۔ لأنهم إذا عرفوا أنهم تفوتهم الجماعة یتعجلون للحضور فتکثر الجماعة۔ (منحة الخالق علی البحر الرائق ج: ۱ ص: ۲۷۳۔ دار الكتاب الاسلامی)۔

وبینما إذا اصلی فیہ قوم لیسوا من أهلہ حیث کان لأهلہ أن یصلوا فیہ بجماعة بأذان وإقامة۔ لأن تکرار الجماعة هنا لا یؤدی إلى تقلیل الجماعة۔ (المحیط البرہانی فی الفقہ النعمانی ج: ۱ ص: ۳۷۱)۔ بیروت۔

أنا أمرنا بتکثیر الجماعة وفی تکرار الجماعة فی مسجد واحد تقلیلها لأن الناس إذا عرفوا أنهم تفوتهم الجماعة یتعجلون للحضور فتکثر الجماعة وإذا علموا أنه لا تفوتهم یؤخرون فیؤدی إلى تقلیل الجماعات وبهذا فارق المسجد الذی علی قارعة الطريق۔ (المبسوط للسرخسی ج: ۱ ص: ۱۷۳)۔ بیروت)۔

نماز تراویح میں ختم قرآن کا کیا حکم ہے؟

سوال: موجودہ حالات میں جبکہ کرونا وائرس کی وجہ سے مسجد میں پانچ سے زیادہ

لوگوں کو نماز کی اجازت نہیں ہے تو کیا تراویح میں مسجد میں اس حال میں بھی ختم قرآن ضروری ہے یا نہیں؟ امید ہے کہ مدلل جواب سے نوازیں گے۔

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

رمضان المبارک کے مہینہ میں تراویح کی نماز پڑھنا ایک مستقل سنت ہے۔ جیسے جماعت کے ساتھ مسجد میں ادا کرنا سنت علی الکفایہ ہے۔ (۱) اور نماز تراویح میں کم از کم ایک مرتبہ ختم قرآن کرنا (۲) بھی ایک مستقل سنت ہے اور حالات حاضرہ میں حکومت کی جانب سے پابندی لگی ہوئی ہے کہ پانچ سے لوگوں کو نماز پڑھنے کی اجازت نہیں ہے۔ تو ان پانچ لوگوں میں ایک حافظ کا بھی انتظام کر لیں تاکہ ختم قرآن کی سنت پر عمل ہو جائے۔ اور اگر اس کی گنجائش نہ ہو۔ تو الم تر سے تراویح پڑھ سکتے ہیں۔ اور باقی اپنے گھریا چھت پر یا میدان میں چند افراد مل کر ختم قرآن کے ساتھ تراویح پڑھنے کی کوشش کریں۔ اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو الم تر سے پڑھ لیں۔

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) حدثنا وکیع، عن علی، عن نضر بن شیبان، قال: سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن، فذكر عن أبيه قال: حدثنا أبو بكر قال: رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ إن الله افترض عليكم صيامه وسنت لكم قيامه۔ فمن صامه إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه۔

مصنف ابن أبي شيبة: باب من يرى القيام في رمضان۔ رقم الحديث: ۷۷۰۵۔ سنن النسائي: باب ذكر اختلاف يحيى بن أبي كثير والضر بن شيبان فيه۔ رقم الحديث: ۲۲۱۰۔

سنن ابن ماجه۔ باب ما جاء في قيام شهر رمضان۔ رقم الحديث: ۱۳۲۸۔ قال رحمه الله۔ (وسن في رمضان عشرون ركعة بعشر تسليمات بعد العشاء قبل الوتر وبعده۔ بجماعة واختتم مرة وبجلسة بعد كل أربع بقدرها)۔ أي بعد كل أربع ركعات بقدر الأربعة، الكلام في التراويح في مواضع الأول في صفتها وهي سنة عندنا، رواه الحسن عن أبي حنيفة نصاً وقليل مستحب والأول أصح لأنها

واظب عليها الخلفاء الراشدون - (تبیین الحقائق ج: ١ ص: ١٤٨) - بيروت -
(٢) والختم مرة سنة ومرتين فضيلة وثلاثاً أفضل (ولا يترك) الختم - (لكسل
القوم) -

الدرالمخارمع الشامی ج: ٢ ص: ٢٦ - کراچی -

هدایة ج: ١ ص: ١٥١ - دارالکتاب دیوبند -

المحیط البرهانی ج: ١ ص: ٢٥٩ - بیروت -

الجوهرة النيرة ج: ١ ص: ٩٨ - المطبعة الخيرية -

کتاب الفرائض

میراث کا ایک مسئلہ

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء کرام محمد یعقوب کے دولڑکے ہیں۔ مشاق اور اشفاق، یعقوب کے انتقال کے بعد ان کے دادا دونوں پوتوں کو کچھ زمین رجسٹری کر دیتے ہیں، تو ایک پوتا یعنی اشفاق کا اپنے دادا حیات میں ہی انتقال ہو گیا۔ ان کی جائداد میں کن لوگوں کو حصہ ملے گا۔

وارثین: ایک بھائی، ماں، دادا

الجواب: حامداً ومصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

صورت مسئلہ میں جناب مرحوم اشفاق صاحب کے مال سے ماں کو پورے مال سے تیسواں حصہ ملے گا۔ ۱/۳ اور باقی دو حصہ ان کے دادا کو ملے گا۔ اور بھائی کو کچھ نہیں ملے گا۔ مسئلہ

دادا	ماں	بھائی
عصبہ	ثلث الكل	محرم

الدلیل علی ما قلنا:

(۱) فإن لم یکن له ولد ورثہ أبواہ فلائمہ الثلث۔ (سورہ النساء رقم الآیہ ص: ۱۱)
(۲) وثلث الكل عند عدم هؤلاء المذكورین۔ (السراجی فی المیراث ص: ۱۸)۔

(۳) یرجحون بقرب الدرجه أعنی أولہم بالمیراث جزء المیت أی البنون۔۔۔ ثم أصلہ أی الأب ثم الجد۔۔۔ ثم جزء أبیہ أی الإخوة۔ (السراجی فی المیراث ص: ۲۲)۔

فرائض کا ایک مسئلہ

سوال: اگر کسی شخص کا انتقال ہو جاتا ہے اس کا ایک والدہ ایک بیوی چار لڑکیا تین بہنیں اور چار بھائی ہے

الجواب: حامداً و مصلیاً: واللہ الموفق بالصواب

مسئلہ

ماں	بیوی	لڑکی ۳	بہن ۳	بھائی ۴
سداں	ثمن	ثلثان	عصبہ	
۴	۳	۱۶	۱	
۴۴	۳۳	۱۷۶	۱۱	

صورت مسئلہ میں مرحوم کے اموال ۲۶۴۔ سے تقسیم کی جائے گی۔

ماں کو ۴۴ ملے گے۔

بیوی کو ۳۳ ملے گے۔

۳ لڑکیوں کو ۱۷۶ ملے گے۔

۳ بہن کو ۳ ملے گے۔

۴ بھائی کو ۸ ملے گے۔

۲۶۴۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

حبیب الامت، عارف باللہ حضرت مولانا

مفتی حبیب اللہ صاحب قاسمی دامت برکاتہم

کی تصنیفات علمی خدمات ایک نظر میں

تحفۃ السالکین	حبیب الفتاویٰ اول
نوٹ کی شرعی حیثیت	حبیب الفتاویٰ دوم
والدین کا پیغام زوجین کے نام	حبیب الفتاویٰ سوم
تصوف و صوفیاء اور ان کا نظام تعلیم و تربیت	حبیب الفتاویٰ چہارم
حضرات صوفیاء اور ان کا نظام باطن	حبیب الفتاویٰ پنجم
حبیب العلوم شرح سلم العلوم	حبیب الفتاویٰ ششم
حضرت حبیب الامت کی علمی، دینی خدمات کی	حبیب الفتاویٰ ہفتم
ایک جھلک	حبیب الفتاویٰ ہشتم
قدوة السالکین	تحقیقات فقہیہ جلد اول
درود و سلام کا مقبول وظیفہ	رسائل حبیب جلد اول
التوضیح الضروري شرح القدوری	رسائل حبیب جلد دوم
خطبات حبیب	صدائے بلبل (اشرف التقارير) جلد اول
مقالات حبیب	احب الكلام فی مسئلۃ السلام
برکات قرآن	مبادیات حدیث
علماء و قائدین کے لئے اعتدال کی ضرورت	نیل الفرقدین فی المصافحہ بالیدین
مسلم معاشرہ کی تباہ کاریاں	التوسل بسید الرسل
جمع الفوائد شرح شرح عقائد	المساعی المشکوۃ فی الدعاء بعد المکتوبۃ
جہاں روشنی کی کمی ملی وہیں اک چراغ جلا دیا	احکام یوم الشک
	جذب القلوب

عام فہم اردو تفسیر

انوار الیوم

تفسیر القرآن

سلیس اور عام فہم اردو میں پہلی جامع اور مفصل تفسیر جس میں تفسیر القرآن بالقرآن اور تفسیر القرآن بالحديث کا خصوصی اہتمام کیا گیا ہے، دلنشین انداز میں احکام و مسائل اور مواعظ و نصائح تشریحات، اسباب نزول کا مفصل بیان، تفسیر، حدیث وفقہ کے حوالوں کے ساتھ۔

محقق العصر حضرت مولانا عاشق الہی مہاجر مدنیؒ

قیمت :- 5000/-

مکتبہ طیبہ دیوبند

Pin: 247554

علماء اور واعظین کے لئے بہترین تحفہ

علمی مضامین کا مل

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ
اس انمول کتاب میں سینکڑوں دلچسپ، نصیحت آموز و مزاجیہ حکایات کو جمع کیا گیا ہے جن کو
پڑھنے سے دین و دنیا کے مسائل حل ہوتے ہیں
نٹ قیمت :- 100/-

جدید کتابت کے ساتھ

جواہراتِ فاروقیؒ

(اول، دوم)

از افادات: حضرت مولانا ضیاء الرحمن فاروقی

ترتیب: مولانا شبیر فاروقی

نظر ثانی: مولانا مفتی اکرام صاحب، روڑکی

نٹ قیمت :- 150/-

کتابی دنیا میں ایک اور عظیم الشان اضافہ

”ایک نئی دنیا کی تلاش“

محترم حضرات کسی بھی مذہب کے لوگ خواہ ہندو ہوں یا مسلم یا عیسائی بدھ یا سکھ جب تک اس کتاب کا اچھی طرح مطالعہ نہیں کریں گے، اپنے مذہب کا مقام کہاں ہے یہ پتہ نہیں چلے گا اور اپنے مذہب کی حقانیت کا سو فیصد یقین اس کو حاصل نہیں ہوگا۔

اس دنیا میں 60-65 مسلم ممالک اور عالم کی ایک چوتھائی آبادی مسلمانوں کی ہے لیکن آج پورا عالم مسلمانوں کے لئے اتنا تنگ ہے کہ ایک مسلمان کو سانس لینے کے لئے بھی جگہ نہیں، یہ کیوں ہوا؟ اس کی تفصیلی وجہ بھی اس کتاب میں موجود ہے۔

بدھ ایسا مذہب ہے کہ جس کے قانون میں کسی جانور کو مارنا، ستانا دور کی بات کسی پیڑ پودے یا اس کی شاخ تک کاٹنا بھی منع ہے لیکن یہ لوگ بھی آج مسلم مرد عورت، شیر خوار بچوں کو بھی ایسے بے رحمی سے مارتے ہیں کہ عالم کے درندے بھی اسے دیکھ کر رونے لگتے ہیں اس ظالمانہ حرکت پر ان کو کس نے آمادہ کیا اس کی بھی وجہ اس کتاب میں موجود ہے۔

کسی بھی محقق عالم یا طالب علم کو دس بارہ سال میں ہزاروں کتابوں کو ٹٹول کر جو علم حاصل ہو گا وہ صرف ایک ہفتہ میں اس کتاب کے ذریعہ حاصل کیا جاسکتا ہے۔ اور کسی بھی مذہب بالکلہ کو مناظرہ میں آسانی سے لا جواب کرنے کے لئے یہ کتاب ایک انمول تحفہ ہے۔ نٹ قیمت :- 200/-

مکتبہ طیبہ دیوبند

